

## 福音广传

---

### 基督教与台湾一贯道的对话

陈庆伟

#### 一、前言与词汇定义

「一贯道」其名称取自孔子「吾道一以贯之」，是指创立于中国，目前主要兴盛于台湾和香港的宗教信仰。当一贯道在1947年由中国大陆的山东传入台湾的中部，就开始其本土化的发展，起初一贯道入台受到政府的取缔，被定为非法结社，会友的聚会秘密进行，但到了60年代，便传遍台湾县市乡镇的每一角落。到了1987年，政府公布一贯道合法后，发展更为迅速，在台湾的会友人数已经超越基督徒人数，2017年3月在台北的中正纪念堂举办的「中华民国丁酉年一贯道万民祭天祈福大典」有万人参加，<sup>1</sup> 当中有重要前人、点传师、前贤、道亲、与政府要员，如总统蔡英文、立法院长苏嘉全、与前立法院长王金平、政要苏贞昌、张博雅、吴敦义等。此专文写作目的是借着探索一贯道的发展，透过了解、比较两者在经典、神学或信仰教义、宗教仪式、历史、世界观与两者对话的可行性。

##### A. 词汇定义

**无生老母：**是一贯道最高的崇拜对象，又称无极老母，瑶池金母、育化圣母。

**宗教对话 (religion dialog)：**两种或多种宗教间的沟通，这类沟通可以包括文化、历史、价值观、神学等。

#### 二、聖經與一貫道的經典比較

##### A. 圣经

基督教只有唯一的经典就是圣经，基督徒相信「圣经都是神所默示的，于教训

---

<sup>1</sup> 20170305 中华民国丁酉年一贯道万民祭天祈福大典，<https://www.youtube.com/watch?v=GkeCKkT8WfA>

、督责、使人归正、教导人学义都是有益的。(提后3:16)」，分为两大部分，包括用希伯来文与亚兰文所写的旧约全书，与用希腊文所写的新约全书。圣经是神的话，是神赐给人类的启示，为信仰的基础与权威，主题是“耶稣基督的救恩”，是“救恩之书”(约廿31；提后三15)。

圣经是神的话语启示，是透过圣灵的感动默示，写成文字的特别启示。全书共六十六卷，旧约全书三十九卷与新约全书二十七卷，由约四十余位作者所写。<sup>2,3,4</sup>其内容有旧约的摩西五经、先知书与智慧文学，讲论天地的创始、人的被造与堕落、以色列民的拣选、与他们的犯罪、亡国、与被掳归回的历史，当中有记载神救赎以色列民的历史、先知传神审判的警告与复兴的应许、以及诗歌、智慧书、与哀歌。

新约的内容则有四福音书记载耶稣的生平与教导，使徒行传记载教会的开始与使徒的传道，使徒书信则讲述使徒的教导与基督教的教义，启示录则讲到基督的再临与世界的终结。

## B. 一贯道的经典

一贯道的经典，分为「无字真理」及「有字真经」两种。道就是天道，不可以人类语言说明清楚，不得已才用文字来形容，文字本身只是工具，所以称为「无字真理」。一贯道没有自己的经典，若有，大多数为「鸾训」得来的训文。一贯道同时吸收五教的经典部份思想为其内容，做为印证的工具，一贯道抄袭三期劫的教义颇多。其经典约略可分为四类：<sup>5</sup>

- 自创本道经典：本身的创作，大多为降坛的鸾训，有一定的格式并且问答及语录居多，内容涉及一贯道的人事任命，例如祖师的产生，祖师张天然曾经在他编定的「暂定佛规」中明白写出他是「恪遵关圣帝君坛谕」而得暂定佛规之权。
- 借用其它秘典：找相似教义的秘典，此类经很多，尤其有关三期劫的教义。

<sup>2</sup> 谢克武，《世界宗教》(香港：神召会慈恩书室，1977)，194-195。

<sup>3</sup> 吕沛渊，《基要神学(一)中国学人培训材料 神学系列》(美国加州：海外校园，2000)，24-29。

<sup>4</sup> 古德恩，《系统神学》(美国：更新传道会，20110)，30-49。

- 袭取五教经典：一般道徒不易了解，只作脚注，或穿凿附会地支持他们教义。
- 各佛堂刊物：佛堂平日讲坛，随时可以印出，但不太一致，难成为一贯道经典。鸾训是「扶鸾借窍」所写出来的训文，乃仙佛驾凤乘鸾降坛，附体在人身上，将

扶鸾时必须三才齐全，缺一不可，三才者，即天才、地才、人才。被灵所附所要传达的话，藉附体之人以鸾笔将字书写在沙盘上，又称「开沙」或「飞鸾」。

的扶乩者为天才又称正鸾生，记录的抄字者为地才又称录鸾生，报出沙盘上字的报字者称为人才又称唱鸾生。扶鸾乃是一贯道的重要仪式，由来已久，透过扶鸾的仪式，可以让仙佛与三才合灵，并藉此与信众沟通或传达讯息。三才批训之时，天才站在人才右前方，执木笔书写行草，闭目横书将字写与人才；人才负责报字，并清整沙盘，使天才得续写下句之字；地才则在另处桌上用毛笔书写成文，并不观沙盘。批训速度极快，一般 40 多分钟约有千余字左右。惟后一贯道组织日形庞大，成员形色复杂，往往出现假借「仙佛」名义，以「开沙」、降神等形式，紊乱教义与「佛规宗旨」，所以一贯道一些老前人，要求信徒「修道要认理归真，不修人情道、沙盘道、显化道、好奇道。」，一切修道过程改以五教经典为宗本。「扶鸾借窍」所写出来的训文如诗词，例子如下：

五炼齐心下功夫，六度万行莲台筑；教导门人行忠恕，遵守清规复真如；  
圣乃平等博爱物，万法一理同源出；人道做起根本固，天道达善了尘苦。  
吾等五教圣人同侍。申驾降至东土，行礼已毕，止笔不诉，哈哈止。

(仙佛合着2005：177，一贯道扶乩所出之文)<sup>6</sup>

<sup>5</sup> 王光赐，《一贯道的拯救论》(台北：橄榄基金会，1996)，15-17。

<sup>6</sup> 丁仁杰，《在启示中看见经典：以一贯道的经典运用为例与原教旨主义概念相对话》台湾社会学第14期，(台湾：中央研究院民族学研究所，2007) 3

「无字真理」系由明师口授心印，不着文字，如黄九祖时传授〈九节内功口诀〉，以及现代十八祖所传之〈五字真言〉。「有字真经」系载于文字之经典，主要的如黄九祖时之《礼本》、《愿忏》、《雷唵经》袁十二祖之《金不换》、《无欺老祖全书》、《万年归宗》；水法祖时之《归原宝筏》、〈三元条规〉、〈四大条规〉、〈十六条规〉；金秘祖时之《太和堂书帖》、〈吃紧铭箴〉、〈荐恩八则〉；十五代祖王觉一之《大学解》、《中庸解》、《三易探原》、《一贯探原》、《理性释疑》，《祖师四十八训》、《三教圆通》、《谈真录》、《历年易理》；十七代祖路中一时之《初学须知》、《弥勒救苦真经》、《混元布袋真经》、《金公妙典》等；以及现代十八代祖张天然之《一贯道疑问解答》(后改编为《性理题释》及《人生宝鉴》)、《暂定佛规》等。<sup>7</sup>

### C. 经典的比较

- 1 两者都声称是有神的启示，不同之处，基督教的圣经是出于神的先知与使徒的默示，作者在意识清楚的情况下，透过圣灵领受，但仍保有作者的写作风格。一贯道的鸾训是「扶鸾借窍」所写出来的训文，由三人完成，领受者、解读者、与抄写者不同，领受者是在恍惚的「扶鸾借窍」状态下，自己无意识。
- 2 圣经只有一位圣灵的默示「恩赐原有分别，圣灵却是一位。」，而一贯道的「扶鸾借窍」所写出来的训文，则是多位仙佛，老母、济公、关公不同神灵来显应灵感。
- 3 基督教唯独一本圣经再无其它经典，在最后一卷书「启示录」完成封卷后，不再变更，不再有新的启示。一贯道的还许可有新的鸾训，启示可以继续更新发展，此外一贯道还有许多秘典、五教经典，是典型混合民间宗教的表现。

<sup>7</sup> 一贯道的经典 [http://www.ikuantao.org.tw/modules/tadbook2/view.php?book\\_sn=1&bdsn=50](http://www.ikuantao.org.tw/modules/tadbook2/view.php?book_sn=1&bdsn=50)

### 三、基督教教义与一贯道教义比较

#### A. 基督教教义

##### 1. 基督教的神道观

- a) 一神论观：耶和华、神、上帝。
- b) 神的存在：透过自然启示、特殊启示 – (成文启示) 圣经、(道成肉身) 耶稣基督。
- c) 神的位格：三一神。
- d) 神的属性：神是灵、不是物质，神的实存不是由任何所构成，没有组成的部分或大小范围，也不能被我们的身体感观所感知。神有可交通的属性如圣洁、公义、恩慈、美善，与不可交通的属性，如全知、全在、全能、永恒。

#### 基督教的宇宙观

- e) 从无而创造宇宙，「起初，神创造天地。」，创造万物、灵界、亚当与夏娃、时间
  - f) 受造之物与神有别，但都需要靠神而立。
  - g) 神创造万有以彰显自己的荣耀。
  - h) 神所创造的宇宙甚好。
- ##### 2. 基督教的人生观
- a) 人是神所创造的，是神的精心创造。
  - b) 神造人的方法特殊，「耶和华神用地上的尘土造人，将生气吹在他鼻孔里，他就成了有灵的活人，名叫亚当。」。
  - c) 人本来是照着神的形像与样式造的，并赋予管理地球上的动物的责任。
  - d) 人因着始祖亚当与夏娃的犯罪堕落以致会死亡，人死后还有灵魂，要面对神最后的审判。

### 3. 基督教的救赎观 (于下文救赎观、世界观、与来世讨论)

#### 4. 基督教的圣礼

- a) 洗礼：信徒信而后接受水的洗礼，「你们往普天下去，传福音给万民听。信而受洗的，必然得救；不信的，必被定罪。」，「你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。」。
- b) 圣餐：「主耶稣被卖的那一夜，拿起饼来，祝谢了，就擘开，说：『这是我的身体，为你们舍的，你们应当如此行，为的是纪念我。』饭后，也照样拿起杯来，说：『这杯是用我的血所立的新约，你们每逢喝的时候，要如此行，为的是纪念我。』」，圣餐是基督徒纪念主的舍身流血，承认自己的过犯，与其它信徒的团契交通，并等候主再来。

## B. 一贯道的教义

### 1. 一贯道的神道观：崇拜对象 - 无生老母

无生老母是一位女性的神，她既是造物主，创造了宇宙、所有的生物，以及人类。同时还是救世主，拯救沉沦于苦海中的后代，派遣燃灯古佛、释迦佛及弥勒佛下凡救世，也可以亲自救度众生；更可以在人死后判决人的转世、超度，或者贬入地狱。

她有不同的名称，包括无生老母、无极老母、瑶池金母、育化圣母、维皇上帝、明明上帝，简称「老母」，书写则为「老申」，是一个横放的「母」字，象征一贯道的中心主神，中间的「口」代表无极，内中「两点」是太极的阴阳。而贯穿「申」字中间的「丨」，就是「太极图」中分开「阴阳」的划分界，表示「一画开天」之意，贯穿天人，是至极无可再加之意，无极生孕万物是为母，因而称为「无极老母」。创教祖师张天然说明表示，人类降生之初，天赋灵性，本极光明，以后为物欲所迷，失去本来明性，所以「老申娘」即「无极老母」下凡，使人为善去恶清心寡欲，谓之「明明」就是显明原来的光明性。这个「圣母」也是「上帝」，被一贯道信徒称为「明明上帝无量清虚至尊至圣三界十方万灵真宰」，简称为「明明上帝」表示这个神明是至大至高、至圣至尊、能力无量、宇宙所有生灵的

真神。与「太极」拉上关系，是道教的材料；与「创造万物」，形容为「至极真神」，又与基督教有关。

「无极老母」是住在无极理天，所有东方黎民都是她的儿女，因为这些儿女迷了路，永在轮回受苦，所以设下「天道」，使儿女能「归根认母」。她的出现，开创了后世一系列的无生老母崇拜宗教。明清两代的民间秘密宗教如同白莲教等皆以无生老母为最高神。<sup>8</sup>

## 2. 一贯道的宇宙观：理气象三天论<sup>9</sup>

一贯道的宇宙观为三天论即：理天、气天、象天。理天最高，无形无象、至虚至灵、是天地万物之根源，气天出于理天，为其所。

《三易探原》有云：「无形之理；贯乎欲界、色界、无色界之中；上理河汉星斗，五行得之而顺布；下理十殿诸司，九幽得之而秩序；中理山河大地，万姓亿兆，飞潜动植，世间有情、无情品类得之，而各得其所.....故中华尊称之曰上帝；西域尊敬之曰天主；合而言之曰道；曰天地三界十方万灵真宰。万物统体一真宰，物物各具一真宰，三教传心，即传此真宰之心也」。气者，系属太极，气天也，为无极理天所化。其功用《中庸解》谓：「气天上运星斗，下贯大地，十二万九千六百年为一终始，流行不息，变而有常之天也」。气天一名宗动天，《一贯探原》谓：「宗动天虽一气浑圆，上贯星斗，下贯大地，中贯人物，屈伸往来，默运四时，终始万类」。象者，象天也，系属皇极，为太极气天所化，即形形色色有实质可见的世界，在天为日明星辰，在地则山川动植矿。故，理为主宰，气司流行运化，象系形象，乃显示也。

<sup>8</sup> 王兆祥，《白莲教探奥》，（西安：陕西人民教育出版社，1993年）

理、气二者，实乃经纬也。理主静，常而不变；气主动，变而有常；象则禀理气而生者也。《一贯探原》曰：「理者不动天也，气者宗动天也，理静为经，气动为纬；经者静而不动，常而不变，故曰五常；纬者流行不息，变而有常，故曰五行。此两者同塞宇宙，同贯万物，同在无臭无声之表，尽入不睹不闻之中，而有可道可名、不可道不可名之分。可道可名者，宗动之气，流行不息，有迹可寻也。不可道不可名者，不动之理，静而能应，神妙莫测也。」

<sup>9</sup> 总之，理天即道天，是无极老母之佛性体，是最高之处，也是一贯道信徒的终极的地方。此理天贯彻天地万物，万物统体一理，物物各具一理。气天即是太极阴阳，故谓之太极气天，是变化的原因。象天系实质世界，故名之皇极象天，也就是人类所处之境，为最低之阶。产生的次序，是由理天产生气天，再由气天产生象天；毁坏的时候，先从象天毁坏，气天次之，理天则永恒不变。故，理天为本体，气天、象天为外用。

### 一贯道的人生观：九六原子

起初人类因为不知如何生活而过着茹毛饮血的原始生活，无生老母怜悯人类就派下九十六亿原佛子来帮助人类，但这些佛子们却也迷失本性而限入了轮回，所以无生老母要救回他们而降下「三期劫」，现在的活着的人都有可能是九六原子，但只有进入一贯道才可得救。

### 3. 一贯道的救赎观：三期末劫、三曹普渡(于下文救赎观、世界观、与来世讨论之)

### 4. 三教合一

一贯道是混合宗教，认为三教原是一理所生，虽分门别户，言论各有不同，然而究其实际，概属一理。故云：「三教不离真道也，喻曰似一根树生三枝也」。是知三教俱是因时而设，应运而兴，无非代天宣化，挽救人心，化恶为善，化莠为良而已。道家以虚无为本，注重保养虚灵，返回无极；释家以寂静为根，注重返观寂静，灭除杂欲；儒家之明明德，注重私欲净尽，天理纯全。天理就是至善，亦可说是寂静，寂静便是无极，无极即是真理，三教宗派，皆由无极一理而生也。虽三之传法不同，要皆以一为本原，以心性为入手，自是由一理而化为三教，犹人之一身而分为精气神焉。现在三教合一，乃收圆之象，犹之返本还原，俱为不昧之灵性，则又合为一也。

在一贯道的道统中，分为东方十八代祖代表道在道教之中、西方二十八代祖代表道在佛教之中、与后东方十八代祖代表道在儒教之中，总共有六十四代祖师。「一贯道」的名称，始于后东方第十六代祖师刘清虚时，第十七代祖师路中一为弥勒佛的化身，于1905年承命为祖师，并在此时进入了白阳期，开始大开普渡之门；因此第十七代祖路中一亦为「白阳初祖」，目前道中尊称为「祖师爷」。

### C. 教义的比较

一贯道因为本身的经典并没有提供足够的教义发展他们自成一派的教义，一贯道必须截取其它三教的教义，主要是道教与佛教，在佛教教义的截取已经受到佛教的反对。<sup>10</sup>，特别是弥陀净土或缘起缘灭论等<sup>11</sup>。星云法师认为缘起而有，无创造主。同样比较基督教与一贯道的教义，也有许多相异之处，就着神论而言，即使是强调一神，一贯道的神是母性神，除此之外还有济公活佛下凡，并且有许多的仙佛

---

<sup>10</sup> 江正崇 张火庆《一贯道的「剽窃」本质 —以「弥陀净土」及「正法眼藏」为例》(台湾：正觉学报第五期，2011年) 123-178。

<sup>11</sup> 星云法师《佛教与一贯道(佛光佛教丛书第八册 教用)电子书》(台湾：佛光山宗务委员会)116页

在气天等，所以本质上一贯道是属泛神论的。就宇宙论而言，基督教的神从无到有创造宇宙，并无理、气、象天的分别，耶和華神并不属于他所创造的世界，而无生老母却在理天里。就着人论，耶和華神按神的形像与样式造的，人的堕落是因着违背神的诫命，而犯罪死亡，并使世界受到影响，而非因着周期循环，象天败坏。一贯道的三教合一是一种混合宗教，一贯道吸收佛家的教义主要是「弥陀净土」，但已经本土化了，所以被佛教界视为剽窃，其主要目的乃是为了提供一贯道的拯救论，因此与基督教是世界性的宗教相比较，一贯道是属地方性的民间宗教，并且是以华人为主体的宗教。

#### 四、一贯道在台湾发展的历史研究

一贯道乃是由刘清虚定名的。其名称之演变，唐朝为「弥勒教」；到宋朝演变为白莲教；至元朝仍称为「白莲教」；<sup>12</sup> 明朝又演变为「斋教」<sup>13</sup>。清光绪十二年由刘清虚改名为「一贯道」。以后张天然亦改称「孔孟大道」，对外也称「天道」及「得道教」。台湾—1946年至1950年间先后由中国天津、上海、成都、哈尔滨、安东、南京等地传入。迄今有五万多佛堂，道亲有三百多万人遍及各大城镇及乡村，且在海外开出二万多佛堂。台湾在1988年成立「中华民国一贯道总会」。其它代表性佛堂有木栅天恩宫、新店大香山慈音岩、中和崇德文教馆、三芝屏山天元宫、三峡灵隐寺、龟山忠恕道院、龟山元德宝宫、石冈天皇宫、太平崇正宝宫、草屯光慧佛院、埔里天元佛院、南化山宝光圣堂、湖内纯阳圣道院、官田义和圣堂、燕巢金山道院等等。

一贯道来台之初，曾经有过一段被政府取缔而受逼迫的时候，1953年被内政部引用「查禁民间不良习俗」列为邪教，并于1958年再度下令加强取缔。1963年治安单位大力取缔，导致1963年各组领导人分别宣布解散。1964年台湾省道教会登报呼吁一贯道回到道教，以致许多一贯道佛堂都加入道教会。<sup>14</sup>当时取缔的理由，内政部说法为一贯道为白莲教余孽、故弄神秘、逃避取缔、对信徒控制甚严、赌咒为誓、干预政治、利用传道拉票、操弄选举、宣传反战

<sup>12</sup> 郑志明 《民国百年民间宗教与新兴宗教研究回顾》，成大宗教与文化学报，第十八期，2012。6-7

<sup>13</sup> 王兆祥，《白莲教探奥》，(西安：陕西人民教育出版社，1993年)

<sup>14</sup> 宋光宇，《天道钩沉—一贯道调查报告》(台北：元佑出版社，1983)，9-10。

、共谍曾用一贯道从事阴谋活动等。警总的小册子「为什么要查禁一贯道」则说一贯道为白莲教余孽、作奸犯科、操纵教徒干扰地方选举、裸体崇拜、奸淫妇女、邪行诡异、为共党利用等。后来宋光宇以中央研究院历史语言研究所研究员的身分调查一贯道的各大、中、小等支线，及其领导前人，并出版《天道钧沉—一贯道调查报告》，<sup>15</sup>将一贯道公开为其雪冤，到1987年2月21日，蒋经国政府在解除戒严等民主化压力，以及亟欲争取一贯道庞大组织支持下，宣布解除对一贯道的禁令，宋光宇对一贯道合法化有正面作用。

一贯道也在传入台湾之后，逐渐向世界的华人传播：在东亚：主要由天津传入，韩国(1946)、日本(1948)。在东南亚及南亚：缅甸(1947)由云南传入，其余主要由台湾传入，包括马来西亚(1948)、泰国、印度尼西亚(1950)、文莱(1953)、新加坡(1961)、菲律宾(1978)、柬埔寨(1986)、越南(1988)、寮国、南亚—印度、尼泊尔、斯里兰卡、孟加拉国(1990)、东帝汶(1991)。

在大洋洲有澳洲(1980)、纽西兰(1981)。在北美洲的美国于1967年开始传入纽约，纽约、波士顿、洛杉矶、旧金山、圣荷西等地。该国先后于洛杉矶成立「一贯道世界总会」(1996)及美国一贯道总会」(2006)，在加拿大有温哥华(1960)、多伦多、渥太华、蒙特娄等地。在中美洲及西印度群岛传入多米尼加，墨西哥、哥斯达黎加、贝利斯、宏都拉斯、巴拿马、萨尔瓦多、尼加拉瓜共有数十堂。在南美洲于巴西(1954)、巴拉圭、阿根廷(1984)，以及其它国家如玻里维亚、秘鲁、委内瑞拉、哥伦比亚、厄瓜多尔、乌拉圭、智利也有少许佛堂。在非洲有模里西斯(1988)、南非(1988)、少数佛堂在赖索托、史瓦济兰、中非、纳比米亚等国。在欧洲首先由香港道场传入荷兰、英国伦敦(1978)，目前欧洲道场只有有一百多所佛堂分布在西欧、中欧。<sup>16</sup>

现代一贯道之职级系由路祖时期的祖师、领长、代表师、坛主、办事员、道子诸级演变而来，计分下列各级：一、祖师一系指师尊张天然及师母孙慧明而言。二位老人家奉天承运，执掌道盘，办理普渡收圆。二、道长—他们都是道场之元老、开闢数省，在道场中建立大功者，其职系由祖师所授。昔日台湾的两位老前人—张文运、韩雨霖亦被尊奉为道长，以作为精神领袖。三、老前人—系资深之前人，他们都系年高德劭，贡献道场多年

<sup>15</sup> 郑志明 《民国百年民间宗教与新兴宗教研究回顾》，26。

<sup>16</sup> 中华民国一贯道总会编，《一贯道简介》(台南：靛巨书局)，1988年

者，如香港的王彰德(女)、汪友德，台湾的张文运、韩雨霖、何宗浩、陈文祥、张培成等等。

四、前人—系资深点传师，他们均系开道一方，道亲众多，拥有多位以上点传师之领导者。

五、点传师—即传道师，代表祖师点传法。点传师系「代表点传师」之简称，昔日称为代表师，

民国二十五年之后，才改今名，现在通称为经理。六、坛主—又称堂主，系佛堂之负责人。

七、讲师—在佛堂担任宣道之人员。依规定，担任讲师以上职务者，须立清口愿。

八、办事员—在佛堂协办道务之人员。九、三才—扶鸾时用三才，即天才、地才、人才之称。扶乩者为天

才，抄字者为地才，报字者称为人才。须品性端正，情欲淡泊，主敬存诚者，始能任之

，天才通常是择幼童充任。十、道亲—即对同道之称呼。

## 五、基督教与一贯道在救赎观、与来世的比较

### A. 基督教的救赎观与来世

#### 1. 基督教的救赎观

- a. 犯罪堕落的人，因神圣洁的属性与神隔离。
- b. 然而神爱世人，为犯罪堕落的人自己预备救恩，以祂儿子替死代赎，拯救罪人，「基督耶稣降世，为要拯救罪人。」「神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不致灭亡，反得永生。」
- c. 人要在神面前认罪、悔改、相信神、接受主宝血的救恩、受洗、重生。「我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。」，「记这些事要叫你们信耶稣是基督，是神的儿子，并且叫你们信了他，就可以因他的名得生命。」，「除他以外，别无拯救；因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。」，「当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来。...你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。」
- d. 相信的人就成为神的儿女，是新造的人「而且以自己的身体废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下借着自己造成一个新人，如此便成就了和睦。...藉这十字架使两下归为一体，与神和好了，...因为我们两下借着他被

一个圣灵所感，得以进到父面前。这样，你们不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了」，在教会里与信徒相交，在教会外活出有见证的生活，以好行为为主见证、传福音。

## 2. 基督教的来世

- a. 主耶稣基督会再来，祂会突然、亲身、可见的再来。
- b. 基督要在地上建立千禧年国度。
- c. 最后的审判与永远的惩罚。
- d. 新天新地，「看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民。  
神要亲自与他们同在，作他们的神。神要擦去他们一切的眼泪；不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了。」

## B. 一贯道的救赎观与来世

### 1. 一贯道的救赎观 – 传三宝与三曹普渡

#### 传三宝

一贯道强调得救惟一的门径，一定要得明师的指点，是为性理心法，它乃是天人合一的桥梁，是超生了死之法，藉此才能断轮回，返本还原，故《性理题释》谓：「若遇明师，直指大道，地府抽名，天堂挂号」。今因三期末劫，真道普传，上天为救渡原人，特命明师降世，传授「关、印、诀」性理心法，指点人灵性之所在，以达内圣外王之境界，即可超脱生死，证果无极。而得道之法即是皈依三宝。佛教的三宝是「佛、法、僧」；道教为「道、经、师」；一贯道则为「玄关窍、合同印、五字口诀」。一贯道得三宝者可直达理天，认为是世界上极秘密的宝贝，甚至可成仙佛，如果没有得三宝者，就不能脱离轮回，也不能上理天。进入一贯道的目的，就是要得三宝，得三宝之后就能地狱除名、天堂挂名。但要终身不忘，不许出口，上不传父母，下不传妻子，若随便出口传人，便会遭到五雷轰顶，化为血浓。若遇到厄运，只要暗转三宝，即可逢凶化吉，转危

为安。故「三宝」是一贯道吸引人控制人的法宝。「三宝」是甚么？<sup>17</sup>

- a. 抱合同：即一种手式(指诀)，用左手抱住右手，两手心都向内，两手的手指按一个位置，互按而抱，再放在胸前。意即手抱「子」、「亥」，表示无生老母为唤回九十六亿孩儿，故为「归根认母」。
- b. 玄关窍：点开玄关，即由点传师用手向受道者两眉当中一点，口念「一指中央会」，左手在求道者眼前一幌，口念「万法皆超然」，如此便完成了。点玄关亦称「点道」。
- c. 五字真言：「五字真言」，又称「无字真经」(传口诀)，即「无太佛弥勒」。

一贯道自命为最高之真经，认为妙用无穷。除了死后可上理天，逢危险只要默念「无太佛弥勒」，老母就会派仙佛保护。相反地，如果泄露外人，则会五雷轰顶。这真是恐怖的心灵辖制。

### 三曹普渡

一贯道指出如今是三期末会，故而大开普渡。而现在之所以大开普渡者，因为近年以来，世风衰微，人心不古，教化泯灭，道德坠落，竞争愈烈，恶化愈深，因而造成空前未有之浩劫。这虽然是劫数使然，实由恶气所造，然而诸天仙佛神圣，慈悲为怀，哀恳上帝垂慈降道，以渡善良。也幸蒙上帝恩准，才降下此道，大开普渡，各处飞鸾宣化，神人相接，共阐大道。所谓三曹乃指天曹、地府、人间世，其目的不过借木笔沙盘，唤转人心，消弭劫运，使善良同登觉路，早达彼岸。大道普渡性灵之范围极广；上可以渡河汉星斗，气天诸仙；中可以渡人间芸芸众生；下可以渡地府幽冥鬼魂，这称之为「三曹普渡」。

为何渡河汉星斗气天诸仙呢？因为过去修行之客，炼气之士，而未遇上天开恩渡回，超入理天者，此外升为气天仙的忠臣孝子、烈女节妇，仍然不得天道，仍是难脱轮回之苦。现逢三期末劫，天道普渡，帮助求得天道，返回理天，永脱轮回。

为何下渡幽冥鬼魂，实在因为人生世上，孝悌为本，《孝经》云：「立身行道，扬名于后世，以显父母，孝之终也。」吾人果欲孝道无亏，生前固应竭尽孝敬之诚，死后尤须实行超拔亡灵之功，俾得永脱轮回之苦，而享受理天之清福

<sup>17</sup> 王光赐。《一贯道的拯救论》。神学问题探讨系列9。(台北: 橄榄基金会, 1996。) 36-40

。凡为子孙者，若欲超拔九玄七祖，必须修道有恒，积功累德，对道有表白者，方能超拔！此可谓「一子入道，九祖光荣；一子成道，九祖超升。」

## 2. 一贯道的末世观 – 三期末劫

一贯道的末世论是以三期末劫论为基础，一贯道教义认为自开天辟地，以至天穷地尽，其间乃一个周期，谓之一元。一元共有子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥十二会(十二地支)。一会有10,800年，一元有129,600年。

每会因气象之变迁，而有数期之劫运。现在午会告终，未会始起。自开天以来，共有六万余年，已有三期之分；第一期曰青阳期，应于伏羲时代，燃灯古佛掌天盘，有九劫；第二期曰红阳期，应于文王时代，释迦牟尼佛掌天盘，有十八劫；第三期曰白阳期，应于午未交替，即民国时期，弥勒古佛掌天盘，有八十一劫，将度回九六原人。每期道劫并降，以渡善良之人，进入道中，恶孽之辈，打在劫内。溯自寅会生人，以至于今，众原子生生死死，贪恋红尘假景，迷失本来性灵，既不知从何而来，复不知寻路而归，愈沈愈迷，愈迷愈坏，世风险诈，已达极点，因而酿成空前之大劫，故曰：「三期末劫」。

三期末劫的理论列表如下：<sup>18</sup>

时期		青阳劫	红阳劫	白阳劫(现在)
劫数		九劫	十八劫	八十一劫
道运方位		东方	南方	西方
在天		元正	享正	元正
在地		春季	夏季	秋季
五行		属木	属火	属金
五色		青色	红色	白色
太阳位置		日升	日中	日落
无极老母派 夏天到，设 掌教佛	天盘	燃灯古佛	释迦古佛	弥勒古佛
	教盘	伏羲	文王	下凡 济公活佛(张天然) 月慧菩萨(孙素贞)
	道盘	太上老君	阿弥陀佛	至圣先师
应运宗教		道教应运	佛教应运	儒教应运
证明道统者		明君代天传道	师儒代天传道	道降庶民
三宝	真宗	玄关窍	玄关窍	玄关窍
	真经	四字真言 阿弥陀佛	六字真言 南无阿弥陀佛	五字真言 无太佛弥勒
	真凭	莲叶合同	莲花合同	莲藕合同
中外会战数/灾害		九次会战/ 洪水为灾	十八次会战/ 烈火为害	九次会战/ 洪水为灾
劫了道		受水劫了道 龙汉水劫	受火劫了道 赤明火劫	受风劫了道 延康风劫
普渡皇胎原子(被拯救数)		二亿原子	二亿原子	九二亿原子

### C. 救赎观、与来世的比较

首先，就救赎观而言，基督徒是因着在神面前认罪、悔改、相信神、接受主宝血的救恩、受洗、重生，并非接受「关、印、诀」三宝，对一贯道而言罪并不是人的主要问题，一贯道认为最重要是借着「关、印、诀」三宝，进入一贯道就得救脱离轮回，将来能升上理天。一贯道提供三期末劫的终极观念，将重心放在一贯道能到极乐的理天，对于神的审判则无看法，只说明象天的结束。另外有关代赎，一贯道的三曹普渡，指

<sup>18</sup> 王光赐。《一贯道的拯救论》。神学问题探讨系列9。(台北: 橄欖基金会, 1996。)31-35

出世上活的信徒还可以帮阴间死去的人代赎，「一子入道，九祖光荣；一子成道，九祖超升。」，这与基督教绝对的相违。

## 六、基督教与一贯道对话的可行性与福音对策

有关宗教对话，潘尼卡提出五种态度：(一)排他论：宗教内的成员宣称自己的宗教是真实的。(二)包容论：以某种方式重新阐释事物，倾向变成形式上(而非本质上)的普遍主义。(三)平行论：诸宗教是平行的道路，最终会在终极的层面相遇。(四)相互渗透论：诸宗教不是彼此孤立地存在，而是相互对照地存在。(五)多元论：抛弃任何绝对化，不中止与他人意见的对话，让宗教内对话恒久保持开放。<sup>19</sup>

既然透过宗教对话，其过程中双方并非站在零和的敌我方，因此基督教护教学的态度并非本文所要强调的，在决定何者的态度时，牵涉到对话者之间的神学开放度、尊重度、与包容度。庄嘉庆在「宗教交谈的基础」提到宗教交谈有四方面的基本肯定需要注意：分别是在反省历史的基础上要肯定「宗教会遇」的事实，在建构理论的基础上要肯定「知己知彼」的体认，在推广实践的基础上要肯定「知行合一」的力行，在探讨神学的基础上要肯定「普世福音」的立场，持这四种基本肯定，基本上承认其它宗教存在的价值与意义。当进行宗教对话时就开启新一轮宗教会遇的反省，再一次探索彼此的心灵世界，并具体实践真理的共识，探究普世福音的本质。这会带来「正统」与「异端」的心灵挣扎与思想疑虑。<sup>20</sup>

其次宗教与文化也有深度的关联，关于文化的形成与发展，Luzbetak 认为有这三个过程，首先是主要的创造的过程，可能来自内部自发或外界扩散受影响；其次是整合的过程，透过「感觉需要(felt-needs)」的筛选，完成淘汰与存留；最后是发展与稳定化的过程，使文化

<sup>19</sup> 潘尼卡着，王志成、思竹译，《宗教内对话》（北京：宗教文化出版社，2001年）

<sup>20</sup> 庄嘉庆，《宗教交谈的基础，宗教与和平丛书2》（台北：雅歌出版社，1997）127。

演变的最后成果呈现出来。<sup>21</sup>既然文化有主观感觉需要的筛选，它就存有偏见来看世界，这会造成文化传递与沟通的困难，若要降低传递与接收的误差，首先传递者要以接收者所能理解的形式来沟通，其次在翻译或转化的过程中要将扭曲的程度降低，最后信息或内容也要处境化或本土化。<sup>22</sup> 这文化沟通困难的现象也反应在宗教对话上。

这样基督教与一贯道宗教对话时，应该保持何种态度呢？首先从圣经的立场，彼得前书三章15节指出「只要心里尊主基督为圣。有人问你们心中盼望的缘由，就要常作准备，以温柔、敬畏的心回答各人。」，它应该是符合彼得前书三章15-16节所提供的四方面的原则：<sup>22</sup>

1. 「阐明盼望」的准备；2. 「温柔、敬畏」的态度；3. 「无亏良心」的生活榜样；4. 「尊主为圣」的预设前提(Presupposition)。作为基督徒，必须尊主为圣。这种「尊主」不仅应用在读经、祷告、建立一个与主基督亲密关系的灵修上，这「尊主」也必须应用到日常生活的每一个层面上，其中包括宗教对话。基督教与一贯道两者彼此实在存有差异，使两者在宗教对话时有一定的难度，虽然潘尼卡提出多元论：抛弃任何绝对化，不中止与他人意见的对话，让宗教内对话恒久保持开放。但如果不能尊主为大，这样对话后，两者都可能渐失立场，因此排他论在此并非不对的做法，只是双方如何互相包容、尊重。对于基督徒从事与一贯道信徒宗教对话时，知己知彼，了解自己的圣经，才有办法响应一贯道的解释。

就基督教与一贯道宗教对话，笔者特别请教在旧金山湾区牧会的黎焕森长老，<sup>23</sup> 他是在一贯道家庭长大的孩子，母亲是一贯道里高层的点传师，他的经历如何从相信一贯道到转变为基督徒，并日后成为教会长的例子是基督教要与一贯道宗教对话的一个成功例子，这个例子是当事人本身对两个宗教的反思，是自我的宗教对话，也是自我内在心灵的寻索。

黎长老指出一贯道在三、四十年前能吸引人之处，首先，是信徒们有许多主观属灵的经

<sup>21</sup> Louis J. Luzbetak, *The church and cultures: new perspectives in missiological anthropology* Maryknoll, NY: Orbis Books, 1988, 292-373。

<sup>22</sup> 庄祖鲲，《契合与转化－基督教与中国文化更新之路》(加拿大：恩福协会，1997年)，96。

<sup>23</sup> 黎焕森长老，2017年3月23日于圣荷西基督徒会堂，「一贯道」的个人访谈录音。

验，他们亲眼看到灵界附体的现象，并且能与附体者对话，说出许多超自然并令人惊讶的事，(笔者注：一贯道的扶乩方式有「开沙」及「借窍」两种，前者如前述；后者则直接由仙佛借三才的身体和信徒对话。降乩的神祇多为济公、观世音菩萨、无极老母、吕纯阳祖师、关圣帝君等，另有弥勒佛、金公祖师、元始天尊、孔子、释迦牟尼佛、耶稣、穆罕默德不等。)

其次，一贯道劝人为善、孝敬父母等道德的规劝，影响社会带来好的观感。接着，在修行方面，借着修桥补路，社会救灾等善行积功德来补救修行的欠缺。此外，一贯道没有如基督教的对罪强烈的看法，不会给信徒带来罪感的压力，修行随和。最后，「得三宝」的拯救论，使信徒相信在「得三宝」之后就能地狱除名、天堂挂名，因此能吸引人。

因此，从宗教对话的角度而言，黎长老之所以能转变为基督徒有两个原因：首先，是长老因朋友之故，去了有灵恩背景的真耶稣教会，在那里有一位传道人给他一本有关白莲教的书籍，从书里所提出的教义与一贯道是相一致的，虽然一贯道经常否认与白莲教的关系，但黎长老认为这正是他们心虚之处，更重要是这书作者泄露了三宝的天机，他也没有受到咒诅，因此除去他惧怕泄露天机的咒诅。其次，因着真耶稣教会的讲方言，他看到其它宗教也有属灵的经历，这给他很深的震撼，启发他的思想。并且他观察到一贯道信徒是有主观的经历，但缺少客观的事实，结果一贯道的训文因着不同的神来附体，老母娘与济公的训文常常不一致，使他心中有许多困惑。之后因为他读了一篇韩伟医生的文章「什么样的宗教我不要」，<sup>24</sup>指出「七样宗教他不要」，敬拜的对象不正确的宗教我不要、非启示性的的宗教我不要、与事实不符的宗教我不要、只凭感觉和经验的宗教我不要、自私自利的宗教我不要、会变质的宗教我不要、消极出世的宗教我不要。长老借着韩伟医生的文章，以三点回应一贯道的错误，首先，一贯道敬拜的对象不正确，他不是敬拜创造的主，在一贯道里面神、仙、佛满满皆是，又是济公、又是关公、又是老母娘，甚至齐天大圣等小说角色，附体的神变来变去。其次，一贯道并非启示性的的宗教，一贯道的神，他们都是从人的角度

---

<sup>24</sup> 韩伟，《韩伟院长逝世一周年纪念集全册》(台湾：校园福音团契，1985年)，36-38

出来的神，他们的思维、逻辑、行为都是人的表现，这些「扶鸾借窍」所写出来的训文，自相矛盾，是人想出来的宗教。最后，一贯道只有主观的经历而没有客观的事实，只凭感觉和经验的宗教我不要，基督教有主观的经历如平安、喜乐，但也有客观的经典，与考古的事实。

---

一贯道求到仪式内容义蕴极其转变的现象，<sup>25</sup> 提到入教的求道仪式，分为献供礼节、请坛礼节、引保师当愿礼节及点道礼节。一贯道求道仪式中有立愿文：「如有虚心假意，退缩不前，欺师灭祖，藐视前人，不遵佛规，泄漏天机，匿道不现，不量力而为者，愿受天人共鉴。」「天人共鉴」原为「天谴雷诛或天打五雷轰身」，张天然《一贯道的疑问解答》说明：「天谴雷诛，俗言就是五雷轰身。...如含羞逞愤，耳烧面热非天雷发动乎？行为谴责就会让人不得自在，有如五雷轰身。一贯道盛行『扶鸾』，使他们能信服其为天意，因此经常利用灵界的力量，向信徒传播一些信息，但灵界附体的主观属灵的经验，也会使天才感到恐惧，因为被灵附多了，人会变得脾气暴躁，并且被附之人愈来愈不能控制附灵的来与不来。长老举一实例说明灵界的力量介入，曾经有一次一贯道有新人入教的聚会，其中一青年在入教的前一晚有灵缠上身，后来点传师找了三才，来赶除邪灵，当时附在天才的灵是地藏王的灵，发现原来是此青年被告知，他的前世所与三个魂的孽缘未了，如今在此青年还没入教之前，特来追讨此孽缘。因此附身的地藏王的灵就劝说，「冤家宜解不宜结」，就请这青年事后做法会来了此孽缘等，这类附体之事是长老亲眼见到，他的理解乃是灵界的力量彼此串通，不同的不正，欲前不前，非地雷发动乎？...岂必待有形有象之雷霆，方显报应哉？」因此天良的灵扮演双方，使被附体之人生畏。咒诅与灵界的主观经历，会使人惧怕，而不敢做背叛一贯道的事。

---

<sup>25</sup> 李纪勋，《宇宙观、仪式与宗教变迁-兼论一贯道兴毅南兴「道务整合」》，台湾：真理大学宗教学系硕士班硕士论文，2006，88-100

综合上述宗教对话的原则，基督教与一贯道的宗教对话，基督徒需要：

1. 掌握、并持守基督教的基本教义，作为知己的根基。
2. 在神论方面，以三一神与无生老母做比较，基督徒以介绍信仰的态度，将三一神的奥义、神的创造、属性介绍。并从「至高」、「慈爱(悲)」的共通点寻求对话。
3. 了解一贯道的经典的由来与启示性的，将圣经，与「扶鸾借窍」所写出来的训文两者之间的差异。
4. 尊重一贯道的属灵经历，并了解一贯道信徒惧怕灵界的力量。
5. 肯定一贯道从事社会公益的工作，包括救灾、扶贫。也介绍基督教是信徒彼此相爱，并且关心小区，可以邀请一贯道信徒进入团契，真诚以爱关心，并分享基督徒的得救见证及确据。
6. 分享基督信仰所带来的平安、喜乐、从罪中得释放、信徒之间爱心的来往。
7. 分享基督徒将来的盼望与终极的追求，包括永生、与创造的神永远同在、不朽强壮荣美的复活身体等。

## 七、结论

基督教与台湾一贯道的对话，是牵涉到对话者之间的神学开放度、尊重度、与包容度。了解双方的经典、教义、礼仪、与终极的追求。承认一贯道存在的价值与意义，而不是以邪教视之。了解一贯道与灵界的主观经历，并尊重一贯道信徒对此的看重与惧怕。肯定一贯道对社会公益的贡献。最重要就是探索彼此的心灵世界，并具体实践真理的共识，探究普世福音的本质。

## 参考书目

- 中华民国一贯道总会编，《一贯道简介》(台南：韞巨书局)，1988。
- 。王兆祥，《白莲教探奥》。西安：陕西人民教育出版社，1993年。
- 王光赐。《一贯道的拯救论》。神学问题探讨系列9。台北：橄榄基金会，1996。
- 。古德恩，《系统神学》。美国：更新传道会，20110。
- 吕沛渊，《基要神学(一)中国学人培训材料 神学系列》。美国加州：海外校园，2000。
- 。宋光宇，《天道钩沉—一贯道调查报告》。台北：元佑出版社，1983。
- 星云法师《佛教与一贯道(佛光佛教丛书第八册 教用)电子书》台湾：佛光山宗务委员会庄祖鲲，《契合与转化—基督教与中国文化更新之路》。加拿大：恩福协会，1997。
- 。庄嘉庆，《宗教交谈的基础，宗教与和平丛书2》。台北：雅歌出版社，1997。
- 潘尼卡着，王志成、思竹译，《宗教内对话》北京：宗教文化出版社，.2001。
- 。谢克武，《世界宗教》。香港：神召会慈恩书室，1977。
- 韩伟，《韩伟院长逝世一周年纪念集全册》。台湾：校园福音团契，1985。
- Louis J. Luzbetak, *The church and cultures: new perspectives in missiological anthropology*, Maryknoll, NY: Orbis Books, 1988.
- 丁仁杰，《在启示中看见经典：以一贯道的经典运用为例与原教旨主义概念相对话》台湾社会学第14期。台湾：中央研究院民族学研究所，2007。
- 江正崇张火庆《一贯道的「剽窃」本质—以「弥陀净土」及「正法眼藏」为例》。台湾：正觉学报第五期，2011。
- 李纪勋，《宇宙观、仪式与宗教变迁-兼论一贯道兴毅南兴「道务整合」》，台湾：真理大学宗教学系硕士班硕士论文，2006。
- 黎焕森长老，2017年3月23日于圣荷西基督徒会堂，「一贯道」的个人访谈录音，2017。
- 郑志明《民国百年民间宗教与新兴宗教研究回顾》，成大宗教与文化学报，第十八期，2012。

《环球华人宣教学期刊》第50期2017年10月号

(本文承蒙作者慨允转载，不胜铭感。)