

## 主题文章

### 从使徒行传「见证」一词重探「宣教」的定义

温以诺、邓明慧

#### 前言

前曾多次用中、英文，撰写文章及专册，评诂「宣教」等同大使命的流行模式，及过份强调「使人作主门徒」的弊端。且倡导引自「关系论式宣教」，回归圣经真理教导「宣教」的真义，下面简列中、英文书本及文章数项，供读者参考：

#### - 英文

- Enoch Wan, "'Mission' and 'Missio Dei': Response to Charles Van Engen's 'Mission Defined and Described,'" in *MissionShift: Global Mission Issues in the Third Millennium*, eds. David J. Hesselgrave and Ed Stetzer, (Nashville: B & H Publishing Group, Nashville, 2010d), 41-50.
- "Rethinking the Great Commission for the African Context: A Proposal for the Paradigm of Relational Missiology" (Part I published in April 2019; Part II - July 2019) Published in *Global Missiology*, [www.globalmissiology.org](http://www.globalmissiology.org). July 2019
- Chapter 7 in *Diaspora Missiology: Theory, Methodology, and Practice*, rev. ed. (Portland, OR: Institute of Diaspora Studies, 2014). p.111-122.
- Chapter 2 in Wan, Enoch, (ed.) *Diaspora Missions to International Students*. Western Seminary Press, 2019.

#### - 中文

- 温以诺:〈反思「大使命」及「宣教/差传」:探讨定义、意义及应用〉,收《宣教新世代》(吉隆坡:华人福音普世差传会,2020年)(温以诺、王钦慈编),页22。
- 温以诺、王钦慈。《宣教的新世代:挑战与契机》。华人福音普世差传会,2019:22。
- 温以诺、陈小娟。〈关系宣教学的真、善、美:“missio Dei”的认识与实践〉、《环球华人宣教学期刊》第六十二期 Vol 5, No 4 (October 2020)

撰写本文目的是藉用「关系论模式」,从使徒行传有关「见证」一词的研究,探讨回归圣经真理教导的「宣教」本意。是上列书刊所探讨研究的延续。

以下是本文关键词的界定

- 宣教/差传 (mission) ——「基督徒(个人)及教会(团体) 转承及推动『三一真神』的『神的宣教』 (*missio Dei*)，在个人及集体的层面，从事属灵 (抢救亡魂)、社会(引进 和平 shalom\*) 双向度的事奉:包括救赎，和好及更新。」<sup>1</sup>
  - \*“shalom”:是指完全健康，在这种环境中，受造的人类可以充分发挥其潜力，并在关系上恰当地 回应上帝和他的信息(耶廿九 7; 提前二 1-5)。
- 宣教事奉 (missions) —— 完成三位一体神赋予教会和基督徒的「使命」的方法和手段 (Wan 2014:7) 。
- 关系性宣教学 (relational missiology) ——关系神学在实现「神的使命」的具体实践。
- “*Missio Dei*”<sup>2</sup>「神的使命」或「使命的神」<sup>3</sup> —— 源于拉丁文“*missio*” (英文 “mission”、中文「差遣/使命」) 及 “*Dei*” (Greek “θεός”<sup>4</sup>、英文 “theo-”、中文「神/上帝」) 两字的组合。就三一神内在的差遣而言，中文可译作「使命的神」(“God of mission”)。但就个别信徒 (individual Christian) 或整体教会 (collective “Church”) 秉承 三一真神「差遣」<sup>5</sup> 所差，并「遵祂而行」。<sup>6</sup> 英文“mission of God”中文可译作「神的使命」或「使命的神」或「神的使命/宣教/差遣」。

### 「宣教」等同大使命的流行模式

笔者 (温以诺) 自 1978 出任建道神学院差传系主任，后获选任 (美、加) 福音派宣教学会 (Evangelical Missiological Society) 会长，数十年来随从主流「宣教」的模式与实践。倡议「宣教」定义是等同「大使命」，并以马太福音廿八 19-20 为经文根据，且

<sup>1</sup> Enoch Wan, " 'Mission' and '*Missio Dei*' : Response to Charles Van Engen's 'Mission Defined and Described,' " in *MissionShift: Global Mission Issues in the Third Millennium*, eds. David J. Hesselgrave and Ed Stetzer, (Nashville: B & H Publishing Group, Nashville, 2010d), 41-50.

<sup>2</sup> 按旧日出版文章，“*Missio Dei*” 的定义是：「神将祂自己施展出来，由此显示出祂爱、团契、差与被差、荣耀的本质」。详参 Enoch Wan, " 'Mission' and '*Missio Dei*' : Response to Charles Van Engen's 'Mission Defined and Described' in *MissionShift: Global Mission Issues in the Third Millennium*, eds. David J. Hesselgrave and Ed Stetzer, (Nashville: B & H Publishing Group, Nashville, 2010d), 41-50.

<sup>3</sup> Bosch 说：「神的宣教(*missio Dei*)是神的行动，它既拥抱教会也拥抱世界、并且在其中教会可以有特权去 参与.....宣教始于神的心。」(David Jacobus Bosch, *Transforming Mission: Paradigm Shifts in Theology of Mission*, 1991, 391, 389) 。

<sup>4</sup> The NAS New Testament Greek Lexicon @ <https://www.biblestudytools.com/lexicons/greek/nas/theos.html>

<sup>5</sup> 参考经文：「耶稣又对他们说：愿你们平安！父怎样差遣了我，我也照样差遣你们。」(约 20:21)

<sup>6</sup> 歌 2:6 你们既然接受了主基督耶稣，就当遵祂而行-

结合使徒行传一 8 和 马太福音廿四 14，归纳出时尚流行「宣教」等同大使命的观点如下：

大使命 (为上帝做事 doing for God)

- 何事? (使人作主门徒)
- 何法? (去，施洗，教导)
- 何处? (耶路撒冷、犹太、撒玛利亚、直到地极). 何时? (直到世界的末了)

笔者经长期反思，近十多年曾数度用中、英文，撰写文章及出版书籍，评估流行 宣教模式，并倡议关系性模式的「宣教」，请参阅下图。

類別項目	事工導向宣教	企業/管理導向宣教	關係導向宣教模式
構 想	-存在論:以人界為重,輕視靈界:神,天使 -巴別塔效應:背棄神旨,為己立名(創 11:1-9)		-存在論:神、天使、人; -敬神益人
	-知識論:持守批判實在論		-知識論:持守關係實在論
	堅信: 辦事須刻意努力的原則 (effort-optimism), 亦重視事工的細則	-堅信: 企業管理的原則	-堅信: 關係的互動、互惠原則
	-存在論:以人界為重,輕視靈界:神、天使 -巴別塔效應:背棄神旨,為己立名(創 11:1-9)		-存在論:神、天使、人; -敬神益人
	-知識論:持守批判實在論		-知識論:持守關係實在論
	堅信:辦事須刻意努力的原則(effort-optimism), 亦重視事工的細則	-堅信:企業管理 的原則	-堅信: 關係的互動、互惠原則
觀 點 角 度	-包裝式: 重視程式及可見效應	-實用主義:可量度的 成功 -工具主義 (INSTRUMENTALISM)	-關係網絡: 重視關係性及 互動的動力
	-單層面: 人界;	-單層面: 人界;	-多層面:三界互通;
	-單向度: 橫向	-單向度: 橫向	-多向度: 既縱又橫; -
	-單處境: 事工為重	-多處境: 企業為重	-多處境:先關係,後事工
	-綜合研究法	-工商管理學	-綜合研究法
	-包裝式: 重視程式及可見效應	-實用主義:可量度的 成功工具主義	-關係網絡: 重視關係性及互動的動力
	-單層面: 人界;	-單層面: 人界;	-多層面:三界互通;
	-單向度: 橫向	-單向度: 橫向	-多向度: 既縱又橫; -
-單處境: 事工為重	-多處境: 企業為重	-多處境:先關係、後事工	
-綜合研究法	-工商管理學	-綜合研究法	

## 图 1: 三种宣教导向<sup>7</sup>

### 关系导向的宣教

「所是」在先,「所作」在后 (being precedes doing)

上图显示时下流行的宣教模式, 是事工导向及企业导向的。若「宣教」仅是为神办事 (doing for God)=使人作主门徒, 但却忽视神在属祂的人身上先有所作为→「所是」 (being by God)<sup>8</sup>, 然后我们才能「为神作工」 (doing for God)=「所作」。意思是:「所是」在先, 「所作」在后。

神若是只求效率而不顾关系, 那么「大使命=使人作主门徒」应由天使、天军承包, 因为一位天使在一晚内, 便可处理十八万八千亚述大军。但「恩情的神」<sup>9</sup> 是顾关系的恩主, 祂拣选「比天使微小的人」, 赐他们「与神同工」的尊荣 (林前 三 9-13; 林后六 1)。

「见证」在先,「事工」在后 (witnessing precedes ministry, including disciple-making)

正如使徒保罗个人见证说:

「然而我今日成了何等人, 是蒙神的恩才成的 (「见证」), 并且他所赐我的恩不是徒然的; 我比众使徒格外劳苦(「事工」), 这原不是我, 乃是神的恩与我同在」(林前十五 10)

以弗所书 2 章 10 节, 保罗. 说:「我们原是他的工作, 在基督耶稣里造成的, 为要叫我们行善, 就是神所预备叫我们行的。」 神先更新改变我们: 重生得救, 是「新造的人」 (= 所是 God working in us), 成为美好的见证 (witness) 在先, 正如使徒行传一 8—「但圣灵降临在你们身上, 你们就必得 着能力...作我的见证」。才能藉用祂所赐的能力, 然后「使人作主门徒」 (God working through us) 。

<sup>7</sup> 温以诺。《恩情神学:跨科际研究与应用》香港:天道徒书馆, 2016:68。

<sup>8</sup> 神向属祂的所显的恩情 (gracious interaction 如拣选、救赎、保守...等)在先,

<sup>9</sup> 温以诺。《恩情神学:跨科际研究与应用》香港:徒书馆, 2016:68。

时下流行的宣教模式，是事工导向及企业导向的，故此强调「使人作主门徒」方面的努力、渴求按策略而行能获果效。

新约圣经中题及「使人作主门徒」的经文只有两处：命令式 (太 廿八 19-20)及报导式 (徒 十四 21)。况且所谓「大使命的经文」，包括下面两处，亦题及作见证：

- 使徒行传一 8——「但圣灵降临在你们身上，你们就必得 着能力，并要在耶路撒冷、犹太全地和撒马利亚，直到 地极，作我的见证」。
- 太廿四 14——「这天国的福音要传遍天下，对万民作见证，然后末期才来到」。

圣经中「使人作主门徒」的经文，只有两处，但关于为神「作见证」的经文及记载却比比皆是，例如：出 廿 7；赛 四十三 10，太 五 14-16，廿四 14；约十四 8-10；腓 二 15-16；彼前 二 9-12 等。

从历史上看来，为神「作见证」是散聚的个人/团体 (如：埃及的约瑟、巴比伦的但以理和他的朋友、散聚异邦的以色列人、新约早期教会分散的基督徒)，和神派来「作见证」的人 (如：旧约先知、施洗约翰、新约的使徒和基督徒)。圣经中没有明确提及，他们「使人作主门徒」的努力或成果；但这些都忠心地为神「作见证」，包括希伯来书 11 章所列信心伟人的名单。因此，为神「作见证」是合乎圣经真理，绝非断章取义的。<sup>10</sup>

## 使徒行传「见证」一词字义研究

「见证」一词在新约圣经中共出现了 187 次，在使徒行传出现了 37 次。以下就「见证」一词作字义研究，了解「见证」一词是什么意思？并在使徒行传中探究作见证的人是谁？他们为谁作见证？见证的内容是什么？「见证」一词对散聚宣教有什么启迪？

### 「见证」一词字义研究

「见证」一词在使徒行传分别以名词和动词的词态出现，现按其词态逐一分析。

#### 1. 名词

---

<sup>10</sup>

在使徒行传中，「见证」作为一个名词时，分别以三个形态出现，分别是 *martys*, *martyria* 和 *martyrion*。

### 1.1 μάρτυς (*martys*)

*martys* 解见证、见证人、烈士。<sup>11</sup> 见证即是提供真实或虚假证据的人或事物，<sup>12</sup> 如使徒（二 32）、彼得（五 32）、保罗（廿二 15）和圣灵（五 32）都是为耶稣的事作见证；相反，也有部份会堂的人作假见证控告司提反（六 13）。证人是看到一件事，并报告发生了什么的人；这名词的众数代表一群的见证人（一 8）。烈士是对他们的宗教信仰作出庄严的声明（宣誓），因此而丧生的人，如二十二章二十节中「见证人司提反被害流血」。<sup>13</sup> 此外，*martys* 的希伯来文同义词是 *טוּ*，<sup>14</sup> 解见证、证据，如证据（创卅一 44），法庭中的证供（出廿 16）；法庭中的证物（出廿二 12）。

15

### 1.2 μαρτυρία (*martyria*)

*martyria*，解见证、证人，如某人为某事作见证，这人就是见证人；这字也可指见证的内容，如保罗见证耶稣的事迹，这见证的内容不被人接受（廿二 18）。<sup>16</sup>

### 1.3 μαρτύριον (*martyrion*)

*martyrion*，解证人、作为见证的对象、证据。<sup>17</sup> 如使徒为主的复活作一见证（四 33）。此外，作为见证的对象，如「约柜的帐蓬」（七 44），当中的「约柜」就

<sup>11</sup>LSJ 字典：Henry George Liddell et al., *A Greek-English Lexicon* (Oxford: Clarendon Press, 1996), 1082.

DBL Greek 字典：James Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)* (Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc., 1997).

新约希腊文字典：Rick Brannan, ed., 《莱克姆新约希腊文字典》 (Bellingham, WA: Lexham Press, 2020).

LTW 字典：G. D. Taylor, “Testimony,” ed. Douglas Mangum et al., *Lexham Theological Wordbook*, Lexham Bible Reference Series (WA: Lexham Press, 2014).

<sup>12</sup>Taylor, *Lexham Theological Wordbook*.

<sup>13</sup>Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

<sup>14</sup>Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*, Taylor, *Lexham Theological Wordbook*, Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

<sup>15</sup>Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*.

<sup>16</sup>Taylor, *Lexham Theological Wordbook*

<sup>17</sup>Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

是见证的意思。在旧约里，「见证」是指「约柜」，因为约柜内放置的十诫，见证了神和以色列所立的约，而约柜就存放在帐篷之内。<sup>18</sup> 较贴近希腊原文的翻译是「见证的帐篷」。<sup>19</sup>

## 2. 动词

在使徒行传中，「见证」作为一个动词时，分别以三个形态出现，分别是 *diamartyromai*, *martyromai* 和 *martyreō*。

### 2.1 διαμαρτύρομαι (*diamartyromai*)

*διαμαρτύρομαι*，解证明、作见证、郑重地见证、<sup>20</sup> 郑重地见证特别是出现虚假或错误的情况。<sup>21</sup> *διαμαρτύρομαι* 这词在新约出现了十五次，有九次是在使徒行传中的。张永信指出这词是一个复合动词，作用是把见证主加上了严肃的、隆重之态度的意思；在使徒行传中，这词的用法是指对真理作证，并且对一切的错谬加以否定及对障碍加以清除；<sup>22</sup> 除了二章四十节外，其它在使徒行传中的经文，都是指使徒和保罗的宣讲；见证的内容包括了主的话（八 25）、悔改和相信主耶稣基督（二十 21）、神恩惠的福音（二十 24）和神的国（二十八 23）。<sup>23</sup>

### 2.2 μαρτύρομαι (*martyromai*)

*μαρτύρομαι*，解作证，如二十 26 和二十六 22。<sup>24</sup>

### 2.3 μαρτυρέω (*martyreō*)

*μαρτυρέω*，解作证，<sup>25</sup> 公认有好品格的人（六 3），<sup>26</sup> 为人所称赞（十 22，十六 2，廿二 12），<sup>27</sup> 好的作证（十 22）。<sup>28</sup> 张永信指出称赞（十 22，十六 2，廿二 12）一

<sup>18</sup> 《圣经·新约全书—新汉语译本》（注释版/大字版）（香港：汉语圣经协会，2011），页 748。

<sup>19</sup> 新汉语译本、ESV、NASB95 都是译作「见证的帐篷」。

<sup>20</sup> Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*, Liddell, A *Greek-English Lexicon*, 403, Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

<sup>21</sup> Liddell, *A Greek-English Lexicon*, 403.

<sup>22</sup> 参 8:25, 10:42, 18:5, 20:21、24, 23:11, 28:23。

<sup>23</sup> 张永信：《使徒行传》（卷三），天道圣经注释（香港：天道书楼，2021），页 357–358。

<sup>24</sup> Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*, Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

<sup>25</sup> Liddell, *A Greek-English Lexicon*, 1082, Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains*:

词早在六章三节出现过，译为「好名声」，原文直译为「被见证过的」，意即被周围的人见证为有好声誉的人，蒙他人赞赏。<sup>29</sup> 据汉语新译本，「好名声」又可译作「有好见证」。<sup>30</sup>

由此可见，在使徒行传中「见证」一词按其词态分为名词和动词。作为名词时，「见证」即是提供真实或虚假证据的人或事物，见证的人是「证人」是看到一件事，并报告发生了什么的人；「烈士」是对他们的宗教信仰作出庄严的声明（宣誓），因此而丧生的人；见证的对象如「约柜的帐蓬」（七 44），「约柜」就是见证的意思。作为动词时，解证明、作见证、郑重地见证、公认有好品格的人、为人所称赞。「郑重地见证」这词在新约出现了十五次，有九次是在使徒行传中的，作用是把见证主加上了严肃的、隆重之态度的意思。

## 见证人 -- 使徒

耶稣对他们说：「要在耶路撒冷、犹太全地和撒马利亚，直到地极，作我的见证」（一 8），当中「作我的见证」原文直译为「将是我的见证」，「将是」是未来时态，并且语带命令。<sup>31</sup> 耶稣命令他们为祂作见证，在他们作见证前，他们需要留在耶路撒冷，等候父所应许的（一 4），受圣灵的洗（一 5），当圣灵降临在他们身上时，他们就凭着能力，按着圣灵所赐的能力为耶稣作见证，直到地极（一 8）。耶稣这命令是向谁发出的呢？是向使徒（一 2-3）。使徒是耶稣所拣选的（一 2），「拣选」不是由自我选立的，也不是由任何人、委员会、宗教会议或教会所选立，而是耶稣基督直接及亲自拣选的。

<sup>32</sup> 同样地，张永信指出「拣选」大概指路加福音六章十三至十六节耶稣拣选十二使徒

*Greek (New Testament)*, Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

<sup>26</sup> Liddell, *A Greek-English Lexicon*.

<sup>27</sup> Swanson, *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*.

<sup>28</sup> Brannan, 《莱克姆新约希腊文字典》。

<sup>29</sup> 张永信：《使徒行传》（卷一），天道圣经注释（香港：天道书楼，2007），页 431。

<sup>30</sup> 《圣经·新约全书—新汉语译本》，页 279。

<sup>31</sup> 张永信：《使徒行传》（卷一），页 193。

<sup>32</sup> 有关「拣选」的参考经文：耶稣呼召及选择十二门徒（路六 13）；使徒提出两个名字，去填补犹太所留

的事件，这词强调使徒的职事不是自发性的，而是由主所特选委派，承担主的使命。<sup>33</sup> 耶稣「吩咐……使徒」（一 2），吩咐（*entellomai*）这动词具有发出命令的意思，原文的句子是这样的：「直到那天，当祂借着圣灵吩咐了门徒后，祂被接上天。」吩咐他们不要离开耶路撒冷，直等到圣灵来，然后将福音传到地极（一 4，8）。这些吩咐是「藉着圣灵」（一 2）发出的，这里所带出的信息是：所有基督徒的事奉都是靠赖圣灵在事奉者和受服侍的人身上工作。<sup>34</sup> 张永信亦指出一章二节的原文结构看起来很古怪，但这作用是为要突显耶稣「吩咐」使徒之行动，即是要靠着圣灵为主作见证。<sup>35</sup>

「我们都是为这事作见证」（二 32），「我们」大概指二章十四节所言及，彼得和十一使徒同站起来，由彼得代言的情况；早于一章八节，耶稣已应许使徒等人在圣灵降临于身上时，便大有能力，成为耶稣的见证人，而一章二十二节亦说明作使徒的，是要成为耶稣复活的见证人。<sup>36</sup>

「使徒大有能力，见证主耶稣复活」（四 33），他们「大有能力」一如一章八节和四章三十一节，当圣灵降临在使徒身上，他们便得着能力。他们不理公会的禁令（四 18）放胆讲论神的道（四 31），见证主耶稣的复活（四 33）。

彼得代表使徒申明：「我们为这事作见证」（五 32），对于耶稣的死和祂的复活这两件事（五 30），使徒们是见证人，不单是目击证人，还是口述证人，因为他们被呼召，去为他们所看见的作见证。<sup>37</sup>

下的空缺（一 24）；已升天的主告诉亚拿尼亚有关保罗时，说他是「我所拣选的器皿，要在外邦人和君王并以色列人面前，宣扬我的名……」（九 15）；亚拿尼亚再将这信息传达给保罗：「我们的祖宗神拣选了你……你要为祂作见证……」（二十二 14-15）。斯托得：《使徒行传》，页 39-40。

<sup>33</sup>张永信：《使徒行传》（卷一），页 178。

<sup>34</sup>艾哲夫·费兰度着，黄宜娴译：《使徒行传》，国际释经应用系列（香港：汉语圣经协会，2018），徒一 1-8，经文原意。

<sup>35</sup>张永信：《使徒行传》（卷一），页 181。

<sup>36</sup>张永信：《使徒行传》（卷一），页 267。

<sup>37</sup>斯托得：《使徒行传》，页 161。

「使徒既证明主道，而且传讲」（八 25），「使徒」指彼得和约翰（八 14），「证明」（*diamartyromai*）指郑重地见证，作用是把见证主加上了严肃的、隆而重之态度的意思，使徒郑重地见证主的道，他们在回到耶路撒冷之前，在撒玛利亚「好些村庄」，不断地传扬福音。

### 彼得

五旬节圣灵降临在门徒身上（二 4），当时有些人讥笑使徒被圣灵充满，认为他们只不过是喝醉了（二 12-13），面对这群不大友善的听众，彼得和十一个使徒仍站起来，彼得高声向群聚讲道（二 14-40），为耶稣的复活郑重地作见证（二 32）。彼得在外邦人哥尼流家中讲道（十 34-48），彼得和众使徒以见证人的身份，见证耶稣基督在世的事奉「他在犹太人之地，并耶路撒冷，所行的一切事」（十 39）；并且，彼得和众使徒蒙神的拣选看见耶稣从死里复活，和他同吃同喝（十 41）；他们按着耶稣基督的吩咐传道给众人，并证明耶稣是神所设立的一位审判官，审判所有人（十 42）；早在旧约的时候，先知们也为耶稣作见证：凡信他的人，必因他的名，得蒙赦罪（十 43），即是「凡信他的人」不论犹太人或外邦人，只要信靠耶稣基督的名，都可得拯救。<sup>38</sup>

### 圣灵

「神赐给顺从之人的圣灵，也为这事作见证」（五 32），作见证人除了有使徒外，还有圣灵，彼得没有加以阐释圣灵如何作见证，五旬节圣灵的降临，圣灵多次地充满信徒，即「顺从之人」等，都是见证无疑，这里同样是一个持续的情况，故圣灵将继续其见证的工作。<sup>39</sup> 圣灵也是见证者，而顺服的人都获赐圣灵；换言之，圣灵是藉着信徒作见证的。<sup>40</sup>

<sup>38</sup>斯托得：《使徒行传》，页 272。

<sup>39</sup>张永信：《使徒行传》（卷一），页 412。

<sup>40</sup>费兰度：《使徒行传》，徒五 12-42，经文原意。

## 司提反

司提反是七个被拣选出来管理膳食的一个，这七个人需要「有好名声（martyreō）、被圣灵充满、智慧充足」（六 3）；司提反被形容为一个「大有信心、圣灵充满」（六 5），「满得恩惠能力，在民间行了大奇事和神迹」（六 8）的人；同时，司提反是基督的「见证人」（廿二 20），这见证人的意思是烈士，为主的道而丧生的人。当时在会堂里有几个人起来与司提反辩论，司提反靠着智慧和圣灵说话，辩论的人都敌挡不住，于是他们设计要谋害司提反，他们教唆一些人来诬告司提反（六 11），又煽动百姓、长老、文士来捉拿司提反，将他带到公会去，这群谋害司提反的人又设下假见证，说司提反诋毁圣所和律法（六 14）。在公会面前，司提反不是要为自己为自己在公议会面前争取无罪释放，相反，是为纯正的基督教辩护，指出摩西律法和圣殿的真义。<sup>41</sup>虽然司提反无法说服公会，而且最后被石头打死（七 58），自此耶路撒冷教会大遭逼迫，门徒四散，流散至犹太及撒马利亚各处（八 1），但福音就这样被传开了（八 4）。总的来说，因着司提反的殉道，耶路撒冷教会受到逼迫，四处逃走的信徒将其逃亡之路，变成了宣教之路。<sup>42</sup>

## 腓利

腓利跟司提反一样，都是七位执事中的两个，<sup>43</sup> 他具备「有好名声、被圣灵充满、智慧充足」（六 3）。随着司提反的殉道，耶路撒冷教会遭遇逼迫，门徒四散到各处去传道，腓利就去到撒玛利亚城宣讲基督（八 5）。犹太人和撒玛利亚人积怨颇深，犹太传统认为撒玛利亚人既不是外邦人，亦不是犹太人，是外族人与犹太人通婚后所生的，在血统上是不纯正的。<sup>44</sup> 这积怨由当时王国分裂开始，十二族中的十族变节而迁徙至撒玛利亚，其后被亚述所掳，城中成千上万的居民被驱逐出境，而那地方由外国人迁入定居；当犹太人重归故土时，他们不让撒玛利亚人参与重建圣殿的工程；到公元前四世纪，撒玛利亚人在基利心山上建筑与犹太人的圣殿对抗的圣所；并且，他们摒弃所有旧约的

<sup>41</sup>张永信：《使徒行传》（卷一），页 440。

<sup>42</sup>张永信：《使徒行传》（卷二），天道圣经注释（香港：天道书楼，2007），页 10。

<sup>43</sup>张永信：《使徒行传》（卷二），页 7；斯托得：《使徒行传》，页 203。

<sup>44</sup>张永信：《使徒行传》（卷二），页 10。

经卷（除了摩西五经），撒玛利亚人被犹太人蔑视，视他们为两个种族和宗教之间的「杂种」，同时，也视他们为异教徒及分离主义者。<sup>45</sup> 因此，当腓利来到撒玛利亚人当中传道，这实在是一项福音工作上的突破，显出了福音打破了种族的障碍，为主作美好的见证。<sup>46</sup>

腓利在撒玛利亚城宣讲基督的其人其事（八 5）、<sup>47</sup> 神国的福音（八 12），行神迹、医病、赶鬼（八 6-7），为信的人施洗（八 12）。

腓利不单向有半个犹太血统的撒玛利亚城的人传福音，还跟随天使的带领，走到旷野，向一个外邦有大权的非洲太监传福音。主的使者对腓利说：「起来，向南走……」（八 26），腓利的回应是「就起身去了」（八 27）。他是绝对顺服神的命令，毫不犹豫地实时采取行动。<sup>48</sup> 腓利又接获主的命令，圣灵对腓利说：「去贴近那（太监）的车」，腓利的响应都是非常顺服的，他「就跑到太监那里」（八 29-30）。其后，腓利就向他传讲耶稣，并为他施洗。（八 35、38）。

由此可见，腓利的福音工作是主福音的见证，打破了犹太人和撒玛利亚人之间的隔阂，将基督的其人其事和神的国传给撒玛利亚人，又跟随天使和圣灵的带领，将福音传给外邦人，打开了福音传给外邦之门。

### **亚拿尼亚**

在使徒行传中，有三个人名叫亚拿尼亚，一位是欺哄圣灵，私自留下部分卖了田产钱的亚拿尼亚（五 1-6）；另一位是徒有虚名，假冒为善的大祭司亚拿尼亚（廿三 2），另一位是将保罗引入教会的亚拿尼亚（九 10-18），这里要讨论的是后者 — 将保罗引入

<sup>45</sup> 斯托得：《使徒行传》，页 207。

<sup>46</sup> 张永信：《使徒行传》（卷二），页 11。

<sup>47</sup> 张永信：《使徒行传》（卷二），页 12。

<sup>48</sup> 张永信：《使徒行传》（卷二），页 43。

教会的亚拿尼亚。亚拿尼亚是住在大马士革的信徒（九 10），保罗介绍亚拿尼亚时，形容他是虔诚的犹太人，为住在大马士革的犹太人所称赞（廿二 12），当中「称赞」原文即是「作见证」、「证实」的意思。主藉异象呼叫亚拿尼亚，命令他「往直街去」，寻找扫罗这个人（九 11），但亚拿尼亚不是立刻按着主的意思去做，而是提出异议，表达他心中充满忧虑和疑惑（九 13）。<sup>49</sup> 而主再次命令他应该立刻采取行动，不要迟疑，并向他解释原因（九 15-16）。<sup>50</sup> 这次亚拿尼亚冒着生命的危险寻找扫罗，并称呼扫罗为「兄弟」，可见亚拿尼亚已经把扫罗看作信徒，<sup>51</sup> 并将主向保罗发出的使命都向保罗陈明（廿二 14-16）。亚拿尼亚一个虔诚的犹太人，也为人所称赞的信徒，他得到从主而来的异象后，知道自己要做的事，就不怕危险，遵主的吩咐寻找保罗，成全主耶稣在保罗身上的旨意，在保罗的生命中扮演了重要的角色，是个无名的英雄。<sup>52</sup>

## 保罗

扫罗虽然恶名远播，声名狼藉（九 13），但神定意要拣选他，成为主手中的器皿，被祂所重用，以达成主的旨意：承认主的名，还带着耶稣基督的福音，到处传扬，包括了列国、君王和以色列人，为复活的主作见证（九 15，廿二 15，廿六 16），这便是扫罗一生所要承担的使命。扫罗在大马士革的路上与主相遇，领受使命后，就在各会堂里向犹太人证明耶稣是基督（九 22，十八 5）。主又帮助保罗等人，证明主恩典的信息，放胆讲论神的道，借着他们的手施行神迹奇事（十四 3）。不论在公众场合或在私人的聚会，保罗郑重地向犹太人和外邦人作见证：当向神悔改，信靠我主耶稣基督（廿 21）。圣灵也向保罗郑重地证明在耶路撒冷将会遇到种种的苦难，但保罗不关心自己的性命安危，他所关心的是完成主所托付给他的使命就是证明神恩惠的福音（廿 23-24）。保罗向以弗所的长老们证明，他们中间无论何人死亡，罪都不在他身上，因他没有一样避讳一传给他们的（廿 26—27）。保罗对基督徒的穷追猛打（廿二 19），以及，司提反的殉道，

<sup>49</sup>张永信：《使徒行传》（卷二），页 82。

<sup>50</sup>张永信：《使徒行传》（卷二），页 84。

<sup>51</sup>张永信：《使徒行传》（卷二），页 87。

<sup>52</sup>林荣洪：《前车之鉴——使徒行传进解》，时代信息丛书（香港：明道社，2010），页 158。

保罗也在场见证着（廿二 20），但这些对基督的逼迫并不只限于耶路撒冷（八 1-3），他还去到大马士革捆绑这里的基督徒，带回耶路撒冷受审，这事大祭师和众长老都可以为他作见证（廿二 5）。在保罗和大祭师亚拿尼亚之间的对峙，以及法利赛人与撒都该人之间的激烈辩论，千夫长恐怕保罗被他们扯碎，就把他从群众中抢出来；当晚，主耶稣来到保罗身边安慰他，并向他保证，他必能如其所愿，去到罗马城为主作见证（廿三 11）。保罗在亚基帕王面前自辩时，指出若犹太人愿意，可证明他是受教于最严谨的法利赛教派，那有可能会触犯犹太教的风俗习惯呢？<sup>53</sup> 保罗继续对亚基帕王表明他的使命，是复活的主亲自委派的，是要将他所看见，和将来主向他所显现的异象，都一一证明出来（廿十六 16）。<sup>54</sup> 当保罗被押上罗马，却能在罗马很自由地传道，郑重地证明神国的道（廿八 23）。

保罗的被捕、被千夫长营救、被押上罗马，却能在罗马很自由地传道，亦符合了一章八节主的应许，使徒要从耶路撒冷，直到地极，即罗马城，为祂作见证。这一切，都靠着保罗的勇敢和顺服，得以成就主的应许。<sup>55</sup>

## 「见证」一词对散聚宣教的启迪

### 恩情关系导向的宣教

恩情关系是以神向人显出的「纵向」恩情关系，为轴为首，继由受恩者把所受恩情，「横向」传授 / 传递，延续扩张，这种以先纵后横、源自三一真神内在亲情，又向神儿女外显诸般恩情：拣选、救赎、临在、保守、护理、予恩赐、加能力、众光之父赐恩、圣子代求、圣灵导引，作为普世宣教的动机和动力，实践关系导向宣教，宣教是使万民同享神的恩典。<sup>56</sup> 耶稣命令门徒为祂作见证，在他们作见证前，他们需要留在耶路撒冷，等候父所应许的（一 4），受圣灵的洗（一 5），当圣灵降临在他们身上时，他们就

<sup>53</sup>张永信：《使徒行传》（卷三），页 341。

<sup>54</sup>张永信：《使徒行传》（卷三），页 351。

<sup>55</sup>张永信：《使徒行传》（卷三），页 197。

<sup>56</sup>温以诺：《实用恩情神学简介》（Western Academic Press, 2024），页 76。

得着能力，按着圣灵所赐的能力为耶稣作见证，直到地极（一 8）。这是恩情导向的宣教。首先，三一真神授予圣灵在门徒身上，门徒从上头领受了圣灵，藉着圣灵所赐的能力为耶稣作见证，这是纵向的神人关系。其后，蒙恩的神儿女向未蒙恩外邦布道宣教，这是横向的人与人的关系。<sup>57</sup> 神这救恩不只给予在耶路撒冷的人，是世界性的，是给予地上所有的人，直至地极。

司提反，他先被圣灵充满、满得恩惠能力，在民间行大奇事和神迹，这是纵向的由上而下的神人关系。司提反对神大有信心，这是纵向由下而上的人神关系；他被会堂的人设下假见证，并带到公会受审，他不为自己在公议会面前争取无罪释放；相反，他为纯正的基督教辩护，指出摩西律法和圣殿的真义，最后被石头打死，以生命为主的道作见证，以殉道回应主的恩情，这是纵向由下而上司提反对神的响应。司提反在临终时，更为迫害者祈求，这是横向人与人爱的表现。

亚拿尼亚，在使徒行传只有很小篇幅的记载，一个小人物，但在神的救赎计划中，却成就大事，不怕危险，遵主的吩咐寻找保罗，成全主耶稣在保罗身上的旨意。在使徒行传中，未有记载他广传福音，建立教会，但他的生命与主紧紧的连结，忠心主所托付，带领扫罗归主。这是纵向由下而上的人神的关系。

从恩情关系看宣教时，宣教的工作不是先计划为神做什么事工，而是先与主建立关系，有了从神而来的启示、能力，这是「所是」(being)，才按神的计划进行宣教事工，这是「所做」(doing)，所以，宣教的事工未必很有果效 (fruitfulness)，未必能带领许多人信主，未必能建立教会，但宣教事工是一个忠心事工的体现 (faithfulness)，需对主忠心，作忠心的仆人，忠心为主作见证。

---

<sup>57</sup>温以诺：《实用恩情神学简介》，页 80。

### 「散聚」是神的宣教计划

在五旬节，圣灵降临在门徒身上，他们接着圣灵所赐的口才说起别国的话；同时，在耶路撒冷聚集了从各地来的犹太人一起过五旬节，他们听见使徒讲起自己的乡下话都甚惊讶，部分人还讥笑使徒，说：「他们喝醉了。」使徒彼得和其它门徒就站起来，彼得就大声向这群聚集的犹太人宣讲神的话，为复活的主作见证。这一次「聚集」增添了门徒三千人（二 41）。这是向本地同文化、同语言的犹太人传福音，是向「散聚人口」传福音（to the diaspora）。<sup>58</sup>

自司提反的殉道后，门徒被迫「分散」到耶路撒冷之外的犹太全地和撒玛利亚，腓利就打破犹太人和撒玛利亚人之间的隔阂，将基督的其人其事和神的国传给撒玛利亚人，当中无论大小都听从他（八 10），连男带女都受了洗（八 12）。腓利又跟随天使和圣灵的带领，将福音传给一个外邦人 — 非洲人的太监，太监信而受洗（八 38）。这是向异文化的人传福音，腓利打开了福音传给外邦之门。这是超越「散聚人口」的福音策略。<sup>59</sup>

保罗由见证着司提反的殉道，到他自己与主耶稣的相遇，他的生命从此经历翻天覆地的改变，他由逼迫基督徒到不惜牺牲自己的生命，也要上告于西泽，为求在君王面前为主作见证，主耶稣更来到保罗身边安慰他，并向他保证，他必能如其所愿，去到罗马城为主作见证。他誓死效忠于主交托给他的使命，结果他真的将所见证的福音传至地极。当保罗被押上罗马，却能在罗马很自由地传道，郑重地证明神国的道。保罗多次的「分散」旅程，最终将福音传至地极 — 罗马。在多次的旅程中，保罗必定会先进到当地的犹太会堂向散居当地的犹太人辩论，见证神的道；之后，才会到散居当地外邦人的家传福音，这是向「散聚人口」传福音（to the diaspora）。他也会联同「散聚人口」传福音

<sup>58</sup> 温以诺、龚文辉：《北美散聚华人教会—宣教事工个案研究》，（Western Academic Press, 2024），页 79。

<sup>59</sup> 温以诺：《北美散聚华人教会—宣教事工个案研究》，页 79。

(with the diaspora)，例如：联同「散聚人口」亚居拉和百居拉进行传福音的工作，建立教会。

由此可见，「散聚」成就神的宣教的计划，无论是犹太人还是外邦人，无论是在本家定居还是散聚外地的，唯有透过耶稣基督的福音，才能得救。因为「除他以外，别无拯救，因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救」（四 12）。<sup>60</sup>

## 总结

本文承接温以诺，近年撰写文章及书本，评诂时下流行的事工导向及企业导向的宣教认知及实践。并从使徒行传有关「见证」一词的研究，探讨回归圣经真理教导的「宣教」本意。

在使徒行传中「见证」一词出现了 37 次，按其词态分为名词和动词。作为名词时，就是：见证、证人、烈士；作为动词时，就是：证明、作见证、郑重地见证、公认有好品格的人、为人所称赞。使徒、彼得、圣灵、司提反、腓利、亚拿尼亚和保罗都是耶稣基督的见证人，他们都为复活的主作见证。宣教的工作不是先计划为神做什么事工，而是先与主建立关系，有了从神而来的启示、能力，这是「所是」(being)，才按神的计划进行宣教事工，这是「所做」(doing)，所以，宣教的事工未必很有果效 (fruitfulness)，未必能带领许多人信主，未必能建立教会，但宣教事工是一个忠心事工的体现 (faithfulness)，需对主忠心，作忠心的仆人，忠心为主作见证。「散聚」是神的宣教的计划，无论是犹太人还是外邦人，无论是在本家定居还是散聚外地的，唯有透过耶稣基督的福音，才能得救。因为「除他以外，别无拯救，因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救」（四 12）。

---

<sup>60</sup> 温以诺：《马来西亚散聚宣教事工》，(Western Academic Press, 2022)，页 18-19。

## 参考书目

艾哲夫·费兰度着。黄宜娴译。《使徒行传》。国际释经应用系列。香港：汉语圣经协会，2018。

《圣经·新约全书——新汉语译本》（注释版/大字版）。香港：汉语圣经协会，2011。

林荣洪。《前车之鉴——使徒行传进解》。时代信息丛书。香港：明道社，2010。

张永信。《使徒行传》（卷一）。天道圣经注释。香港：天道书楼，2007。

张永信。《使徒行传》（卷二）。天道圣经注释。香港：天道书楼，2007。

张永信。《使徒行传》（卷三）。天道圣经注释。香港：天道书楼，2021。

斯托得着。黄元林译。《使徒行传》。圣经信息系列。台湾：校园书房出版社，2020。

温以诺。《马来西亚散聚宣教事工》。Western Academic Press，2022。

温以诺。《实用恩情神学简介》。Western Academic Press，2024。

温以诺、龚文辉。《北美散聚华人教会—宣教事工个案研究》。

Western Academic Press，2024。

温以诺、王钦慈。《宣教的新世代：挑战与契机》。华人福音普世差传会，2019。

温以诺、陈小娟。〈关系宣教学的真、善、美：“*missio Dei*”的认识与实践〉

《环球华人宣教学期刊》第六十二期 Vol 5, No 4 (October 2020)。

Brannan, Rick, ed.. 《莱克姆新约希腊文字典》 Bellingham, WA: Lexham Press, 2020.

Liddell, Henry George, Scott, Robert, Jones, Henry Stuart, and Mckenzie, Roderick. *A Greek-English Lexicon*. Oxford: Clarendon Press, 1996.

Swanson, James. *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*. Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc., 1997.

Taylor, G. D. “Testimony,” ed. Douglas Mangum et al., *Lexham Theological Wordbook*, Lexham Bible Reference Series. WA: Lexham Press, 2014.

Enoch Wan, “‘Mission’ and ‘*Missio Dei*’: Response to Charles Van Engen’s ‘Mission Defined and Described,’” in *MissionShift: Global Mission Issues in the Third Millennium*, eds. David J. Hesselgrave and Ed Stetzer, (Nashville: B & H Publishing Group, Nashville, 2010d), 41-50.

Enoch Wan, “Rethinking the Great Commission for the African Context: A Proposal for the Paradigm of Relational Missiology” (Part I published in April 2019; Part II - July 2019) Published in *Global Missiology*, [www.globalmissiology.org](http://www.globalmissiology.org). July 2019

Enoch Wan, Chapter 7 in *Diaspora Missiology: Theory, Methodology, and Practice*, rev. ed. (Portland, OR: Institute of Diaspora Studies, 2014). p.111-122.

Chapter 2 in Wan, Enoch, (ed.) *Diaspora Missions to International Students*. Western Seminary Press, 2019.

《环球华人宣教学期刊》第七十七期 Vol 9, No 3 (July 2024)