

## 儒家的敬天愛人

王敬之

### 一：何謂儒

中國文化的主幹是儒家文化。所以瞭解儒家對於上帝、對於天的態度是非常重要的。

孔子以前，儒為術士；孔子以後，儒為君子。許慎說文：“儒，柔也，術士之稱。”柔，為馴柔之意。儒與師相連，稱為儒師，周禮太宰：“師以賢得民，儒以道得民。”儒師相連，都是有關教育之事。故儒有優義（優遊），有和義（和諧），能安人，能服人。又言：“儒者濡也，以先王之道，能濡其身。”濡者潤也，能以教澤潤其身。

到了孔子，則師與儒合而為一，儒因而變得理想化、哲學化、充實了儒的內容。從前的儒為術士，乃為一職業，而孔子之儒則為志業，乃為理想的人格。是大儒，通儒，碩儒。

《論語、為政》孔子曰：“君子不器。”器是有一定的規格用途的東西，為專門，固定的，可稱為術士。孔子對他的高足子夏說：“汝為君子儒，莫為小人儒。”表明孔子所重視的是精神與方法，乃為通達活潑、具開創精神的儒者；是以一心系天下之安危，以有道去改變天下的無道的君子。儒乃為有道之士。

據《漢書藝文志》所載：儒家乃“出於司徒之官，助人君，順陰陽，明教化者也。游文於六藝之中，留意于仁義之際，祖述堯舜，憲章文武，宗師仲尼，所以重其言。”

儒雖然不是自孔子始，然而孔子卻是一個集大成的人物。而且孔子給儒賦與新的內涵。特別是孔子大力興教，有教無類，培育出了一批傑出的儒生，故

---

現在人們通常以孔子為儒家的大宗師。因此現在提到儒家常常就是指孔子的說學與理想。在孔子之後，又興起了一位聖人，叫做孟軻，通常被稱作孟子。孟子在百家爭鳴中大力地捍衛先王及孔子的學說，繼續和發展了儒家思想，是為一大儒。後人提到儒家，常以孔孟並稱。

## 二：儒者的行為準則

《禮記·儒行篇》生動而全面的描述了真儒的風采。魯哀公問孔子儒者的行為應該是什麼樣的，孔子於是對儒者的行為作了一番表述。原文較長，我們這裏選取其中的幾段作為介紹。

“儒者衣冠整齊合乎禮度，舉止行為謹慎小心；”

“儒者講話必定先有信用，行動必定合乎正道；愛惜生命以有所期待，保養自己的身體以有所作為。”

“儒者不看重金玉，而以忠信為寶；不希求土地，而以確立道義為土地；不希求多有積蓄，而以多有文才為富有。不合乎道義就不共事。”

“儒者見利不虧其義；劫之以人，沮之以兵，見死不更其守；”

“儒者見到利益不損害道義；即使以眾人來威脅他們，以武器來恐嚇他們，他們也是見到死亡而不改變節操。”

“儒者以忠信為盔甲，以禮儀為盾牌；遵循仁義而行動，胸懷道義而居處。”

“儒者聽到有益的話就相互轉告，見到有益的事就相互指示；有爵位就相互謙讓，有患難就爭相赴死。”

“儒者潔淨身心而沐浴道德；社會安定而不輕舉妄動，社會動亂而不沮喪悲觀。”

“儒者行為方正而立於道義，志向相同就接近，志向不同就退避。”

“儒者在貧賤時不會墮落頹廢，在富貴時不會傲慢驕奢，不為君王所困辱，不為長上所拖累，不為官吏所憂困。所以就稱為儒。”

---

儒者的行為準則雖然如此之多，可是究其核心，則為一個字——仁。所以孔子說：溫柔善良，是仁的根本；恭敬謹慎，是仁的基礎；寬容餘裕，是仁的體現；謙遜親切，是仁的能力；禮節，是仁的外表；言談，是仁的文飾；歌曲音樂，是仁的和諧；分散，是仁的傳播；儒者兼有這些德行，還是不敢說近仁了。

可見儒者的理想人格是非常高尚和偉大的。因此儒學實際上可以稱之為仁學。

### 三：儒家的愛人

如上所述，儒學的核心乃在一個仁字。《論語》一書中，“仁”字出現的頻率極高，全書共有 109 處講到“仁。”孔子自述其一生的道德志向與為人處事的原則時說他是：“志于道，據於德，依于仁，游於藝。”用現代的話來說就是：志向在於天道，根據在於道德，依靠在於仁愛，操習在於禮、樂、射、禦、書、數六藝之中。

又說：仁者愛人。“夫仁者，己欲立而立於人，己欲達而達於人。”《雍也》

“己所不欲，勿施於人。”《衛靈公》

什麼叫做仁呢？簡單來說就是愛人。所謂己欲立而立於人，己欲達而達於人，就是要將自己所追求所要達到的目標貫徹到他人的身上，自己所不願意做的事，不讓人去做。這就是愛人了。

那麼儒者想要達到的是什麼呢？孔子說：“下學而上達。”用現代的話來說，就是下行人道，而上達天道。通過盡人道來體現天道，通達天道。使天道貫徹於人道之中。就是孔子所說的志於道。因此所謂仁也就是要通過對人的愛而幫助人去追求天道。

孔子說：克己復禮為仁。克己的意思是明曉的，人人都能明白，就是否定自我。就是舍己。就是無私。克己的目的是為了復禮，恢復禮治。那麼什麼叫做禮呢？

---

孔子在《禮記·樂記篇》上說：“夫禮，先王以承天之道，以治人之情。故失之者死，得之者生。”又說：“是故夫禮，必本於天。”荀子在《勸學篇》上說：“禮者，法之大分。類之綱紀也。”

我們綜合以上的說法，可以看出，所謂禮就是上天之法。因為禮的制定是依據天道，本于天道的，而且是最大的法。

因此孔子所說的克己復禮為仁，就是要人放棄個人的私見，而順服上帝的天法。用《聖經》的話來說，就是要遵守上帝的律法。

中國古代的聖人早已看出上天有好生之德，人的一切美好的德性都是上帝所賜的。孔子自己也說“天生德於予”。意思就是說，是上天把美的德行賜給了我。功勞在於上天，我不過是依天命而行罷了。即所謂的知天樂天。

孔子說：“仁人之事親也如事天，事天如事親。”《哀公問》

孔子的意思是說心中有仁愛的人事奉父母態度要恭敬真誠，如同事奉上帝一樣。事奉上帝也要象對待父母一樣實在而不流於形式。

可見，儒家的愛人之上還有一個敬天。因為敬天，所以才能愛人。因此，儒家所講究的行仁行義的道德精神的源頭不在於人自身，而在於仁義的天。

#### 四：孔子敬天思想

儒家的思想本於天。因此儒家講敬天、事天、畏天，法天。天、或者說上帝、是儒家精神道德的根本與力量之源。

儒家的人格理想是君子。儒家希望通過教化將人培養成文質彬彬、知書達理的謙謙君子。這個文質彬彬的謙謙君子形象，與我們今天一般人的理解有所不同，不是文弱書卷氣的樣子。而是懂得在上天面前恭恭敬敬、充滿感戴之心。用詩經的話來說，就是戰戰兢兢、如履薄冰。而在人的面前又是溫文有禮，謙卑愛人。

孔子在論到君子時說：“君子有三畏，畏天命，畏大人，畏聖人之言。”

《季氏》。孔子說，君子有三種敬畏：敬畏天命，敬畏在上掌權的道德高尚的人，

---

敬畏聖人的言論。

又說：“不知命，不以為君子也。”

一個人若是不知道上天賦與的人生使命，這樣的人不配稱為君子。這是比較客氣的說法。不客氣的說法就是說這種人是小人，不配稱為人。

而對於敬畏天命，樂天而行的人，孔子則大加讚揚。請聽他對堯的稱讚：

“大哉，堯之為君也！巍巍乎，唯天為大，唯堯則之。蕩蕩乎，民無能名焉。巍巍乎其有成功也。煥乎其有文章。”《泰伯》

“堯作為國君真偉大啊！崇高啊！只有天最大，唯獨堯能效法天。他的恩德廣博無邊，老百姓不知道怎樣去讚美他。他的功業真崇高啊！他的禮儀制度也太美好了。”

堯所取得的成功完全在於，敬畏上天，順服上天，效法上天。在《詩經》與《書經》中對於堯的文功武治有更多的記載。我們在那裏可以讀到上帝對堯直接教誨與指導，堯對上帝的忠心不二充滿敬愛等等。

孔子對於上天是深信不疑，充滿敬畏與信心的。孔子說：“天何言哉？四時行焉，百物生焉。天何言哉？”《陽貨》

孔子一方面看到上天雖默默不言，可是萬物生長，四時流轉，不爽分毫。他從中看出上天是的愛心是有恆一致的。從而得到極大的鼓勵。因此他又在《易經》中寫“天行健，君子當自強不息。”作為對世人的勸勉。

孔子信天，而且認為他的使命乃是天所賦與。他在《論語、八佾》裏說：

“天下之無道也久矣！天將以夫子為木鐸。”孔子在匡遭遇困阻時，很自信地說：“文王既沒，文不在茲乎？天之將喪斯文也，後死者不得與于斯文也；天之未喪斯文也，匡人其如予何？”《子罕》

他深信上天有意要讓他整理先王的史料以流傳於世。現在雖然受到匡人的圍困，可是天既然有使命給他，他深信匡人也不能把他怎麼樣。孔子在這裏對上帝所表現的是何的信心！在生死存亡之際，心中所想到的仍然是上天，而且相信上天一定能幫助他脫離困境。

---

孔子編輯整理《書經》、《詩經》、《易經》又作《系辭》《說卦》等同載于《周易》之中。他深知先聖們所認識的上帝的怎樣的一位上帝。上帝是創造主，是人類福樂的根源，上帝的命令沒有差錯，上帝公平公義，仁愛如慈父，關切如良醫。孔子也知道先王們對上帝所存的恭敬的態度。雖然到了孔子的時代，祭祀上帝的禮，就是所謂的郊社之禮已經失傳，但孔子對上帝仍存著十分恭敬和忠誠的態度。

《論語、憲問》裏記載了孔子的這樣一句話：“不怨天，不憂人，下學而上達。知我者，其天乎。”

孔子的一生起伏不平，不為重用，以致他連連的自歎，沒有人能理解他。但是他深信自己的一切行為上天都瞭解，而且只有上天能理解他。因此孔子不怨天，也不憂人。不對上帝存任何疑惑與不信任的態度。而是始終一致的行天道於人道之中，以求達于天道。

孔子有個門生叫做子路，是孔子門人中年齡最長的一位。生於西元前五四二年，少孔子九歲。孔子所說的那位聞過則喜的門生就是子路。子路的辦事能力很強，所以孔子有評價說：“政事，冉有，季路。”這裏的季路就是子路。

有一次孔子病得厲害，結果子路就叫人組織了一個治喪處。後來孔子病慢慢痊癒，對此甚為不快，談到這件事時，他說：“吾誰欺，欺天乎？”（見《論語、子罕》）。語雖簡單，卻體現了孔子對天的態度：恭敬誠實、不敢有半點欺哄之意。

又有一次，孔子病重，子路就求祈禱。孔子說：“有這回事嗎？”子路回答說：有的。而且還引證古代的一種禱告文《誅》上的話說：為你向天地祈禱。孔子回答他說：“孔丘早已禱告過了。”（《論語、述而》）

實際上孔子懂得《詩經》上所說的：“永言配命，自求多福。”孔子一生敬天尊天畏天，哪里還需要等到生病之後才來禱告呢？順應天命就是為己求福，就是向天的禱告了。這個態度與《聖經》所說的正是一直的。箴廿八9上說：“轉耳不聽律法的，他的禱告也為可憎。”不順從上天，不順從天命的人，在上

---

帝的眼裏，這種人的禱告也可憎。“因為他們明明知道上帝，卻不當作上帝榮耀他，也不感謝他。他們的思念變為虛妄，無知的心就昏暗了。”（羅一 21）上帝在以色列人中所興起的大先知撒母爾說：“耶和華喜悅燔祭和平安祭，豈知喜悅人聽從他的話呢？聽命勝於獻祭；順從勝於公羊的脂油。” 撒母耳 15:22

縱觀孔子一生，他所以能處亂世而行天道，以仁愛之道教人，不怨天，不憂人，正是由於“丘之禱久矣。”是天賦與了他能力智慧與勇氣。正如《聖經》約壹四 7,19；所說：“凡有愛心的都是由上帝而生，並且認識上帝。”又說“我們愛，因為上帝先愛我們。”孔子能以仁愛之道教人，正是因為體會到了上天的無比大愛而激發了他愛的靈感與，因為他有一個長流不竭的愛的源頭。

約翰繼續說：“不愛他所看見的兄弟，就不能愛沒有看見的上帝。”約壹五 20。孔子的下學而上達，以敬天的精神來愛人，正是這一原則的體現。

孔子一生雖然沒有宗教的外表，卻有宗教之實。這比那些只有宗教的外表，而無敬虔的內心的假冒偽善的偽君子不知高明多少。孔子不是簡單的信神論者，而是尊神論者，敬神論者。

《聖經》記載了耶穌的這樣一段話，說：“你要盡心、盡性、盡意、愛主你的上帝。這是誡命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要愛人如己。這兩條誡命是律法和先知一切道理的總綱。” 太廿二 37-40

儒家的敬天愛人，正與耶穌基督所說的這兩條誡命的總綱相符。兩者實在是出於一個源頭。《聖經》中的耶和華上帝，也就是儒家所敬的天。

## 五：孟子的仁與天命觀

儒家的開創自孔子始。孔子去世之後，孔門分為兩大派。一派是由子夏所領導的博學于文，兼通六藝的一派，到了戰國時期得荀子得發揚光大；另一派為曾子所領導的約之以禮的一派，得孟子力駁諸子、振揚儒風。

孟子（西元前 390—305 年）抱負宏大，態度積極，以發揚先聖及孔子之學為己任。談到儒家今人常以孔孟並稱，說明了孟子在儒家中的地位。因此我

---

們在研究儒家的思想的行為規範時也不能不提到孟子。

孟子的學說雖然是對孔子思想的闡發，卻也十分的豐富，深刻。孟子對義與利，生與義，憂患意識，大丈夫氣概，人的良知良能，人性的本質以及如何找回人所失去的善良的本性，上天對聖人的選撥考驗等等都有極佳的論述。我們在這裏選取其中的兩點予以討論，而且就是這兩點，也只能泛泛而談而不能深入。

孟子說：“夫仁，天之尊爵也；人之安宅也。”

“仁愛是天所具有的就尊貴的地位，是人最安適的住宅。”

可見孟子認識到上天的最根本最高貴的品德就是仁愛。我們在上面已經提到聖經指出：“上帝就是愛。”仁愛是上帝的聖德之所在。

孟子說：“仁是人最安適的住宅，義是人最正確的道路。一個人若是放著最安適的住宅不住，丟下最正確的道路不走，那實在是太可悲了。”《離婁章上》

孟子說“仁則榮，不仁則辱。”

“實行仁愛則光榮，不行仁愛則恥辱。”

而且這種仁愛不僅是施於自己所喜愛的人或喜愛自己的人，而是還要廣施於自己不所不喜歡的人，或不喜歡自己的人。換句話說，就是不僅要向朋友表示仁愛，而且也要對自己的敵人表示仁愛。

孟子說：“仁者以其所愛及其所不愛，不仁者以其所不愛及其所愛。”

《孟子、盡心章上》

這是一個非常了不起的論述。仁者將對其所愛之人的愛推而廣之，施與他所不愛的人身上；而不仁的人則是將其對不愛之人的禍害推而廣之，轉施於他所愛的人身上。

仁者以德報怨，不仁者以怨報德。

孟子在《公孫醜章》裏說：“夫天未欲平治天下也；如欲平治天，正當今之世，舍我其誰？吾何為不豫哉？”孟子說如果上帝要在他所處的那個年代平治天下，那位上帝必將當大使賜給他。孟子的教化言論都是承天而作，來源在於

---

上天。

孟子的這種仁愛思想也使我我們起想《聖經》中耶穌對仁愛的教訓。耶穌說：“你們聽見有話說：‘當愛你的鄰舍，恨你的仇敵。’只是我告訴你們：要愛你們的仇敵，為那逼迫你們的禱告。這樣，就可以作你們天父的兒子，因為他叫日頭照好人，也照歹人；降雨給義人，也給不義的人。你們若單愛那愛你們的人，有什麼賞賜呢？”“就是罪人也愛那愛他們的人。你們若善待那善待你們的人，有什麼可酬謝的呢？就是罪人也是這樣。……你們倒要愛仇敵，也要善待他們。”太五 43-45；路六 32-35

因此，耶穌進一步：“你們願意人怎樣待你們，你們也要怎樣待人。”路六 31

耶穌自己說，他的講訓不是他憑自己所講的，而是天父上帝的話。我們看到孔孟論到仁愛，與耶穌所講的本質上是一致的，乃是出於上天。因此同樣出於耶穌所說的同一位天父上帝。

下面我們來考查一下孟子的天命思想。

有《孟子》一書中有幾段故事集中表現了孟子對天命的理解與闡釋。

我們曾在《書經的呼籲》中提到過孟子與萬章關於上古禪讓的一段對話。據《書經》的記載，堯帝在位七十年之後把帝位讓給了平民出身的舜；後來舜又將國位不傳其子，而傳給了禹。就是那位治水的三過家門而不入的大禹。萬章問這是不是說堯把天下讓給了舜，孟子認為這種說法不對。堯的職分是向上天推薦人才，而真正把天下賜給舜的，是上天而不是堯帝。

在孟子看來，上天乃是持掌天下的真正的帝王。聖經稱之為萬王之王。人事的變化看似人為，其實均有上天的皆意貫徹其中。體現了上天對人事的關懷。

孟子說：“一切都在乎天命，因此人應當順從天命的正確的安排。一個懂得天命的人不會站在危險的牆壁之下。（因為這樣會自己送掉自己的性命。言下之語，上天不會讓人白白送命。）如果是因行天道而死，那就是死得光榮死得偉大。”孟子說那是接受天命的正確安排。如果是因為犯罪而死，那就不能說是

---

接受天命的正確安排。

可見在孟子的眼裏，上天所命定的乃是合乎仁義之道的。世人應當順從，即或順命而死也是死得其所，是捨生取義。犯罪而死則是拒天命，因此是罪有應得。這裏絲毫沒有所謂的宿命論的觀點在裏面。而是一種積極向上，樂天知命的人生態度。

前面我們說過孟子說到仁愛是天的本性與最尊貴最榮耀的爵位。孟子基於其對於上天之仁義的無比信任與敬畏，知道上天為人所謀的無非是福惠。因此孟子說：“順天者存，逆天者亡。”進一步教導人順應上帝的旨意。不愧為中國的聖人之教。

由以色列歷史上最富貴最顯赫的最富於智慧的國王所寫的《傳道書》中，在總結他一生的經驗教訓時說：“這些事都已聽見了，總意就是敬畏上帝，謹守他的誡命，這是人當盡的本分。” 傳十二 14

## 六：結論

通過以上的研究我們看出，儒家不僅是一個信神的學派，而且更是一個敬神的學派。儒家一切真實的教導乃是出於對天的敬畏。敬天是儒家的根本，而愛人是儒敬天的體現與延伸。儒家思想的中心是仁愛，而這種仁愛正來自於敬天。儒家對天充滿著無比的信心。

儒家在後來的發展過程中進一步提出了“天人合一”的道德人格理想。這個思想的前提也是承認有一位至高無上的天，一位至高無上大仁大智的上帝存在。

我們再一次看出，不僅我們遠古的華夏先祖信仰上帝，就是中古時代的儒家的開始者孔子與孟子也信仰上帝。他們的精神力量的源頭都完全系於上帝身上。

我們通過簡略的比較看出儒家所信仰的這位被稱為天的上帝，與《聖經》中耶穌降世所要顯明的乃是同一位上帝。儒家的敬天與愛人與基督所教導的愛神

---

愛人在本質上是完全一致的出於上帝的教導。

然而，儒家對於天的認識，正如同對著鏡子觀看，模糊不清。而《聖經》中的上帝之子卻道成肉身成為人的樣式，降生於世。將不可見之上帝向世人顯明。上帝與世人在耶穌裏合而為一，實現了儒家的天人合一的理想。耶穌的降生、受難、復活、升天，將生死之謎完全解開。不僅如此，而將那永不朽壞的生命帶給必死的世人，使人因著他的名可以得永生。？

**《環球華人宣教學期刊》第 45 期，2016 年 7 月**

**(蒙作者惠文刊載，謹此致謝！)**