

福音廣傳

基督教與臺灣一貫道的對話

陳慶偉

一、前言與詞彙定義

「一貫道」其名稱取自孔子「吾道一以貫之」，是指創立於中國，目前主要興盛於臺灣和香港的宗教信仰。當一貫道在1947年由中國大陸的山東傳入臺灣的中部，就開始其本土化的發展，起初一貫道入臺受到政府的取締，被定為非法結社，會友的聚會秘密進行，但到了60年代，便傳遍臺灣縣市鄉鎮的每一角落。到了1987年，政府公布一貫道合法後，發展更為迅速，在臺灣的會友人數已經超越基督徒人數，2017年3月在臺北的中正紀念堂舉辦的「中華民國丁酉年一貫道萬民祭天祈福大典」有萬人參加，¹ 當中有重要前人、點傳師、前賢、道親、與政府要員，如總統蔡英文、立法院長蘇嘉全、與前立法院長王金平、政要蘇貞昌、張博雅、吳敦義等。此專文寫作目的是藉著探索一貫道的發展，透過了解、比較兩者在經典、神學或信仰教義、宗教儀式、歷史、世界觀與兩者對話的可行性。

A. 詞彙定義

無生老母：是一貫道最高的崇拜對象，又稱無極老母，瑤池金母、育化聖母。

宗教對話 (religion dialog)：兩種或多種宗教間的溝通，這類溝通可以包括文化、歷史、價值觀、神學等。

二、聖經與一貫道的經典比較

A. 聖經

基督教只有唯一的經典就是聖經，基督徒相信「聖經都是神所默示的，於教訓

¹ 20170305 中華民國丁酉年一貫道萬民祭天祈福大典，<https://www.youtube.com/watch?v=GkeCKkT8WfA>

、督責、使人歸正、教導人學義都是有益的。(提後3:16)」，分為兩大部分，包括用希伯來文與亞蘭文所寫的舊約全書，與用希臘文所寫的新約全書。聖經是神的話，是神賜給人類的啟示，為信仰的基礎與權威，主題是“耶穌基督的救恩”，是“救恩之書”(約廿31；提後三15)。

聖經是神的話語啟示，是透過聖靈的感動默示，寫成文字的特別啟示。全書共六十六卷，舊約全書三十九卷與新約全書二十七卷，由約四十餘位作者所寫。

2.3.4

其內容有舊約的摩西五經、先知書與智慧文學，講論天地的創始、人的被造與墮落、以色列民的揀選、與他們的犯罪、亡國、與被擄歸回的歷史，當中有記載神救贖以色列民的歷史、先知傳神審判的警告與復興的應許、以及詩歌、智慧書、與哀歌。

新約的內容則有四福音書記載耶穌的生平與教導，使徒行傳記載教會的開始與使徒的傳道，使徒書信則講述使徒的教導與基督教的教義，啟示錄則講到基督的再臨與世界的終結。

B. 一貫道的經典

一貫道的經典，分為「無字真理」及「有字真經」兩種。道就是天道，不可以人類語言說明清楚，不得已才用文字來形容，文字本身只是工具，所以稱為「無字真理」。一貫道沒有自己的經典，若有，大多數為「鸞訓」得來的訓文。一貫道同時吸收五教的經典部份思想為其內容，做為印證的工具，一貫道抄襲三期劫的教義頗多。其經典約略可分為四類：⁵

- 自創本道經典：本身的創作，大多為降壇的鸞訓，有一定的格式並且問答及語錄居多，內容涉及一貫道的人事任命，例如祖師的產生，祖師張天然曾經在他編定的「暫定佛規」中明白寫出他是「恪遵關聖帝君壇諭」而得暫定佛規之權。
- 借用其他秘典：找相似教義的秘典，此類經很多，尤其有關三期劫的教義。

² 謝克武，《世界宗教》(香港：神召會慈恩書室，1977)，194-195。

³ 呂沛淵，《基要神學(一)中國學人培訓材料 神學系列》(美國加州：海外校園，2000)，24-29。

⁴ 古德恩，《系統神學》(美國：更新傳道會，2011)，30-49。

⁵ 王光賜，《一貫道的拯救論》(台北：橄欖基金會，1996)，15-17。

- 襲取五教經典：一般道徒不易了解，只作註腳，或穿鑿附會地支持他們教義。
- 各佛堂刊物：佛堂平日講壇，隨時可以印出，但不太一致，難成為一貫道經典。鸞訓是「扶鸞借竅」所寫出來的訓文，乃仙佛駕鳳乘鸞降壇，附體在人身上，將

扶鸞時必須三才齊全，缺一不可，三才者，即天才、地才、人才。被靈所附所要傳達的話，藉附體之人以鸞筆將字書寫在沙盤上，又稱「開沙」或「飛鸞」。

的扶乩者為天才又稱正鸞生，記錄的抄字者為地才又稱錄鸞生，報出沙盤上字的報字者稱為人才又稱唱鸞生。扶鸞乃是一貫道的重要儀式，由來已久，透過扶鸞的儀式，可以讓仙佛與三才合靈，並藉此與信眾溝通或傳達訊息。三才批訓之時，天才站在人才右前方，執木筆書寫行草，閉目橫書將字寫與人才；人才負責報字，並清整沙盤，使天才得續寫下句之字；地才則在另處桌上用毛筆書寫成文，並不觀沙盤。批訓速度極快，一般 40 多分鐘約有千餘字左右。惟後一貫道組織日形龐大，成員形色複雜，往往出現假借「仙佛」名義，以「開沙」、降神等形式，紊亂教義與「佛規宗旨」，所以一貫道一些老前人，要求信徒「修道要認理歸真，不修人情道、沙盤道、顯化道、好奇道。」，一切修道過程改以五教經典為宗本。「扶鸞借竅」所寫出來的訓文如詩詞，例子如下：

五鍊齊心下功夫，六度萬行蓮台築；教導門人行忠恕，遵守清規復真如；
聖乃平等博愛物，萬法一理同源出；人道做起根本固，天道達善了塵苦。
吾等五教聖人同侍。申駕降至東土，行禮已畢，止筆不訴，哈哈止。

(仙佛合著2005：177，一貫道扶乩所出之文)⁶

⁶ 丁仁傑，《在啟示中看見經典：以一貫道的經典運用為例與原教旨主義概念相對話》台灣社會學第14期，(台灣：中央研究院民族學研究所，2007) 3

「無字真理」係由明師口授心印，不著文字，如黃九祖時傳授〈九節內功口訣〉，以及現代十八祖所傳之〈五字真言〉。「有字真經」係載於文字之經典，主要的如黃九祖時之《禮本》、《愿懺》、《雷唵經》袁十二祖之《金不換》、《無欺老祖全書》、《萬年歸宗》；水法祖時之《歸原寶筏》、〈三元條規〉、〈四大條規〉、〈十六條規〉；金秘祖時之《太和堂書帖》、〈喫緊銘箴〉、〈荐恩八則〉；十五代祖王覺一之《大學解》、《中庸解》、《三易探原》、《一貫探原》、《理性釋疑》，《祖師四十八訓》、《三教圓通》、《談真錄》、《歷年易理》；十七代祖路中一時之《初學須知》、《彌勒救苦真經》、《混元布袋真經》、《金公妙典》等；以及現代十八代祖張天然之《一貫道疑問解答》(後改編為《性理題釋》及《人生寶鑑》)、《暫定佛規》等。⁷

C. 經典的比較

- 1 兩者都聲稱是有神的啟示，不同之處，基督教的聖經是出於神的先知與使徒的默示，作者在意識清楚的情況下，透過聖靈領受，但仍保有作者的寫作風格。一貫道的鸞訓是「扶鸞借竅」所寫出來的訓文，由三人完成，領受者、解讀者、與抄寫者不同，領受者是在恍惚的「扶鸞借竅」狀態下，自己無意識。
- 2 聖經只有一位聖靈的默示「恩賜原有分別，聖靈卻是一位。」，而一貫道的「扶鸞借竅」所寫出來的訓文，則是多位仙佛，老母、濟公、關公不同神靈來顯應靈感。
- 3 基督教唯獨一本聖經再無其他經典，在最後一卷書「啟示錄」完成封卷後，不再變更，
不再有新的啟示。一貫道的還許可有新的鸞訓，啟示可以繼續更新發展，此外一貫道還有許多秘典、五教經典，是典型混合民間宗教的表現。

三、基督教教義與一貫道教義比較

⁷ 一貫道的經典 http://www.ikuantao.org.tw/modules/tadbook2/view.php?book_sn=1&bdsn=50

A. 基督教教義

1. 基督教的神道觀

- a) 一神論觀：耶和華、神、上帝。
- b) 神的存在：透過自然啟示、特殊啟示 – (成文啟示) 聖經、(道成肉身)耶穌基督。
- c) 神的位格：三一神。
- d) 神的屬性：神是靈、不是物質，神的實存不是由任何所構成，沒有組成的部分或大小範圍，也不能被我們的身體感觀所感知。神有可交通的屬性如聖潔、公義、恩慈、美善，與不可交通的屬性，如全知、全在、全能、永恆。

基督教的宇宙觀

- e) 從無而創造宇宙，「起初，神創造天地。」，創造萬物、靈界、亞當與夏娃、時間
- f) 受造之物與神有別，但都需要靠神而立。
- g) 神創造萬有以訝彰顯自己的榮耀。
- h) 神所創造的宇宙甚好。

2. 基督教的人生觀

- a) 人是神所創造的，是神的精心創造。
- b) 神造人的方法特殊，「耶和華神用地上的塵土造人，將生氣吹在他鼻孔裡，他就成了有靈的活人，名叫亞當。」。
- c) 人本來是按著神的形像與樣式造的，並賦予管理地球上的動物的責任。
- d) 人因著始祖亞當與夏娃的犯罪墮落以致會死亡，人死後還有靈魂，要面對神最後的審判。

3. 基督教的救贖觀 (於下文救贖觀、世界觀、與來世討論)

4. 基督教的聖禮

- a) 洗禮：信徒信而後接受水的洗禮，「你們往普天下去，傳福音給萬民聽。信而受洗的，必然得救；不信的，必被定罪。」，「你們要去，使萬民作我的門徒，奉父、子、聖靈的名給他們施洗。」。
- b) 聖餐：「主耶穌被賣的那一夜，拿起餅來，祝謝了，就擘開，說：『這是我的身體，為你們捨的，你們應當如此行，為的是記念我。』飯後，也照樣拿起杯來，說：『這杯是用我的血所立的新約，你們每逢喝的時候，要如此行，為的是記念我。』」，聖餐是基督徒記念主的捨身流血，承認自己的過犯，與其他信徒的團契交通，並等候主再來。

B. 一貫道的教義

1. 一貫道的神道觀：崇拜對象 - 無生老母

無生老母是一位女性的神，她既是造物主，創造了宇宙、所有的生物，以及人類。同時還是救世主，拯救沉淪於苦海中的後代，派遣燃燈古佛、釋迦佛及彌勒佛下凡救世，也可以親自救度眾生；更可以在人死後判決人的轉世、超度，或者貶入地獄。

她有不同的名稱，包括無生老母、無極老母、瑤池金母、育化聖母、維皇上帝、明明上帝，簡稱「老母」，書寫則為「老申」，是一個橫放的「母」字，象徵一貫道的中心主神，中間的「口」代表無極，內中「兩點」是太極的陰陽。而貫穿「申」字中間的「丨」，就是「太極圖」中分開「陰陽」的劃分界，表示「一畫開天」之意，貫穿天人，是至極無可在加之意，無極生孕萬物是為母，因而稱為「無極老母」。創教祖師張天然說明表示，人類降生之初，天賦靈性，本極光明，以後為物慾所迷，失去本來明性，所以「老申娘」即「無極老母」下凡，使人為善去惡清心寡慾，謂之「明明」就是顯明原來的光明性。這個「聖母」也是「上帝」，被一貫道信徒稱為「明明上帝無量清虛至尊至聖三界十方萬靈真宰」，簡稱為「明明上帝」表示這個神明是至大至高、至聖至尊、能力無量、宇宙所有生靈的真神。與「太極」拉上關係，是道教的材料；與「創造萬物」，形容為「至極真神」，又與基督教有關。

「無極老母」是住在無極理天，所有東方黎民都是她的兒女，因為這些兒女迷了路，永在輪迴受苦，所以設下「天道」，使兒女能「歸根認母」。她的出現，開創了後世一系列的無生老母崇拜宗教。明清兩代的民間秘密宗教如同白蓮教等皆以無生老母為最高神。⁸

2. 一貫道的宇宙觀：理氣象三天論⁹

一貫道的宇宙觀為三天論即：理天、氣天、象天。理天最高，無形無象、至虛至靈、是天地萬物之根源，氣天出於理天，為其所。

《三易探原》有云：「無形之理；貫乎慾界、色界、無色界之中；上理河漢星斗，五行得之而順布；下理十殿諸司，九幽得之而秩序；中理山河大地，萬姓億兆，飛潛動植，世間有情、無情品類得之，而各得其所.....故中華尊稱之曰上帝；西域尊敬之曰天主；合而言之曰道；曰天地三界十方萬靈真宰。萬物統體一真宰，物物各具一真宰，三教傳心，即傳此真宰之心也」。氣者，係屬太極，氣天也，為無極理天所化。其功用《中庸解》謂：「氣天上運星斗，下貫大地，十二萬九千六百年為一終始，流行不息，變而有常之天也」。氣天一名宗動天，《一貫探原》謂：「宗動天雖一氣渾圓，上貫星斗，下貫大地，中貫人物，屈伸往來，默運四時，終始萬類」。象者，象天也，係屬皇極，為太極氣天所化，即形形色色有實質可見的世界，在天為日明星辰，在地則山川動植礦。故，理為主宰，氣司流行運化，象係形象，乃顯示也。

一貫道的人生觀：九六原子

起初人類因為不知如何生活而過著茹毛飲血的原始生活，無生老母憐憫人類就派下九十六億原佛子來幫助人類，但這些佛子們卻也迷失本性而限入了輪迴，

⁸ 王兆祥，《白蓮教探奧》，(西安：陝西人民教育出版社，1993年)

理、氣二者，實乃經緯也。理主靜，常而不變；氣主動，變而有常；象則稟理氣而生者也。《一貫探原》曰：「理者不動天也，氣者宗動天也，理靜為經，氣動為緯；經者靜而不動，常而不變，故曰五常；緯者流行不息，變而有常，故曰五行。此兩者同塞宇宙，同貫萬物，同在無臭無聲之表，盡入不睹不聞之中，而有可道可名、不可道不可名之分。可道可名者，宗動之氣，流行不息，有跡可尋也。不可道不可名者，不動之理，靜而能應，神妙莫測也。」

⁹ 總之，理天即道天，是無極老母之佛性體，是最高之處，也是一貫道信徒的終極的地方。此理天貫徹天地萬物，萬物統體一理，物物各具一理。氣天即是太極陰陽，故謂之太極氣天，是變化的原因。象天係實質世界，故名之皇極象天，也就是人類所處之境，為最低之階。產生的次序，是由理天產生氣天，再由氣天產生象天；毀壞的時候，先從象天毀壞，氣天次之，理天則永恆不變。故，理天為本體，氣天、象天為外用。

所以無生老母要救回他們而降下「三期劫」，現在的活著的人都有可能是九六原子，但只有進入一貫道才可得救。

3. 一貫道的救贖觀：三期末劫、三曹普渡(於下文救贖觀、世界觀、與來世討論之)
4. 三教合一

一貫道是混合宗教，認為三教原是一理所生，雖分門別戶，言論各有不同，然而究其實際，概屬一理。故云：「三教不離真道也，喻曰似一根樹生三枝也」。是知三教俱是因時而設，應運而興，無非代天宣化，挽救人心，化惡為善，化莠為良而已。道家以虛無為本，注重保養虛靈，返回無極；釋家以寂靜為根，注重返觀寂靜，滅除雜慾；儒家之明明德，注重私慾淨盡，天理純全。天理就是至善，亦可說是寂靜，寂靜便是無極，無極即是真理，三教宗派，皆由無極一理而生也。雖三之傳法不同，要皆以一為本原，以心性為入手，自是由一理而化為三教，猶人之一身而分為精氣神焉。現在三教合一，乃收圓之象，猶之返本還原，俱為不昧之靈性，則又合為一也。

在一貫道的道統中，分為東方十八代祖代表道在道教之中、西方二十八代祖代表道在佛教之中、與後東方十八代祖代表道在儒教之中，總共有六十四代祖師。「一貫道」的名稱，始於後東方第十六代祖師劉清虛時，第十七代祖師路中一為彌勒佛的化身，於1905年承命為祖師，並在此時進入了白陽期，開始大開普渡之門；因此第十七代祖路中一亦為「白陽初祖」，目前道中尊稱為「祖師爺」。

C. 教義的比較

一貫道因為本身的經典並沒有提供足夠的教義發展他們自成一派的教義，一貫道必須截取其他三教的教義，主要是道教與佛教，在佛教教義的截取已經受到佛教的反對。¹⁰，特別是彌陀淨土或緣起緣滅論等¹¹。星雲法師認為緣起而有，無創造主。同樣比較基督教與一貫道的教義，也有許多相異之處，就著神論而言，即使是強調一神，一貫道的神是母性神，除此之外還有濟公活佛下凡，並且有許多的仙佛

¹⁰ 江正崇 張火慶《一貫道的「剽竊」本質 —以「彌陀淨土」及「正法眼藏」為例》(台灣：正覺學報第五期，2011年) 123-178。

¹¹ 星雲法師《佛教與一貫道(佛光佛教叢書第八冊 教用)電子書》(臺灣：佛光山宗務委員會)116頁

在氣天等，所以本質上一貫道是屬泛神論的。就宇宙論而言，基督教的神從無到有創造宇宙，並無理、氣、象天的分別，耶和華神並不屬於他所創造的世界，而無生老母卻在理天裡。就著人論，耶和華神按神的形像與樣式造的，人的墮落是因著違背神的誡命，而犯罪死亡，並使世界受到影響，而非因著週期循環，象天敗壞。一貫道的三教合一是一種混合宗教，一貫道吸收佛家的教義主要是「彌陀淨土」，但已經本土化了，所以被佛教界視為剽竊，其主要目的乃是為了提供一貫道的拯救論，因此與基督教是世界性的宗教相比較，一貫道是屬地方性的民間宗教，並且是以華人為主體的宗教。

四、一貫道在臺灣發展的歷史研究

一貫道乃是由劉清虛定名的。其名稱之演變，唐朝為「彌勒教」；到宋朝演變為白蓮教；至元朝仍稱為「白蓮教」；¹² 明朝又演變為「齋教」¹³。清光緒十二年由劉清虛改名為「一貫道」。以後張天然亦改稱「孔孟大道」，對外也稱「天道」及「得道教」。台灣—1946年至1950年間先後由中國天津、上海、成都、哈爾濱、安東、南京等地傳入。迄今有五萬多佛堂，道親有三百多萬人遍及各大城鎮及鄉村，且在海外開出二萬多佛堂。台灣在1988年成立「中華民國一貫道總會」。其他代表性佛堂有木柵天恩宮、新店大香山慈音巖、中和崇德文教館、三芝屏山天元宮、三峽靈隱寺、龜山忠恕道院、龜山元德寶宮、石岡天皇宮、太平崇正寶宮、草屯光慧佛院、埔里天元佛院、南化山寶光聖堂、湖內純陽聖道院、官田義和聖堂、燕巢金山道院等等。

一貫道來臺之初，曾經有過一段被政府取締而受逼迫的時候，1953年被內政部引用「查禁民間不良習俗」列為邪教，並於1958年再度下令加強取締。1963年治安單位大力取締，導致1963年各組領導人分別宣布解散。1964年台灣省道教會登報呼籲一貫道回到道教，以致許多一貫道佛堂都加入道教會。¹⁴當時取締的理由，內政部說法為一貫道為白蓮教餘孽、故弄神秘、逃避取締、對信徒控制甚嚴、賭咒為誓、干預政治、利用傳道拉票、操弄選舉、宣傳反戰

¹² 鄭志明《民國百年民間宗教與新興宗教研究回顧》，成大宗教與文化學報，第十八期，2012。6-7

¹³ 王兆祥，《白蓮教探奧》，(西安：陝西人民教育出版社，1993年)

、共諜曾用一貫道從事陰謀活動等。警總的小冊子「為什麼要查禁一貫道」則說一貫道為白蓮教餘孽、作奸犯科、操縱教徒干擾地方選舉、裸體崇拜、姦淫婦女、邪行詭異、為共黨利用等。後來宋光宇以中央研究院歷史語言研究所研究員的身分調查一貫道的各大、中、小等支線，及其領導前人，並出版《天道鈞沉—一貫道調查報告》，¹⁵將一貫道公開為其雪冤，到1987年2月21日，蔣經國政府在解除戒嚴等民主化壓力，以及亟欲爭取一貫道龐大組織支持下，宣布解除對一貫道的禁令，宋光宇對一貫道合法化有正面作用。

一貫道也在傳入臺灣之後，逐漸向世界的華人傳播：在東亞：主要由天津傳入，韓國(1946)、日本(1948)。在東南亞及南亞：緬甸(1947)由雲南傳入，其餘主要由台灣傳入，包括馬來西亞(1948)、泰國、印尼(1950)、汶萊(1953)、新加坡(1961)、菲律賓(1978)、柬埔寨(1986)、越南(1988)、寮國、南亞—印度、尼泊爾、斯里蘭卡、孟加拉(1990)、東帝汶(1991)。在大洋洲有澳洲(1980)、紐西蘭(1981)。在北美洲的美國於1967年開始傳入紐約，紐約、波士頓、洛杉磯、舊金山、聖荷西等地。該國先後於洛杉磯成立「一貫道世界總會」(1996)及美國一貫道總會」(2006)，在加拿大有溫哥華(1960)、多倫多、渥太華、蒙特婁等地。在中美洲及西印度群島傳入多明尼加，墨西哥、哥斯大黎加、貝利斯、宏都拉斯、巴拿馬、薩爾瓦多、尼加拉瓜共有數十堂。在南美洲於巴西(1954)、巴拉圭、阿根廷(1984)，以及其他國家如玻里維亞、秘魯、委內瑞拉、哥倫比亞、厄瓜多爾、烏拉圭、智利也有少許佛堂。在非洲有模里西斯(1988)、南非(1988)、少數佛堂在賴索托、史瓦濟蘭、中非、納比米亞等國。在歐洲首先由香港道場傳入荷蘭、英國倫敦(1978)，目前歐洲道場只有有一百多所佛堂分佈在西歐、中歐。¹⁶

現代一貫道之職級係由路祖時期的祖師、領長、代表師、壇主、辦事員、道子諸級演變而來，計分下列各級：一、祖師—係指師尊張天然及師母孫慧明而言。二位老人家奉天承運，執掌道盤，辦理普渡收圓。二、道長—他們都是道場之元老、開闢數省，在道場中建立大功者，其職係由祖師所授。昔日台灣的兩位老前人—張文運、韓雨霖亦被尊奉為道長，以作為精神領袖。三、老前人—係資深之前人，他們都係年高德劭，貢獻道場多年者，如香港的王彰德(女)、汪友德，台灣的張文運、韓雨霖、何宗浩、陳文祥、張培成等等。

¹⁴ 宋光宇，《天道鈞沉—一貫道調查報告》(臺北：元祐出版社，1983)，9-10。

¹⁵ 鄭志明《民國百年民間宗教與新興宗教研究回顧》，26。

¹⁶ 中華民國一貫道總會編，《一貫道簡介》(台南：龍巨書局)，1988年

四、前人—係資深點傳師，他們均係開道一方，道親眾多，擁有多位以上點傳師之領導者。五、點傳師—即傳道師，代表祖師點傳法。點傳師係「代表點傳師」之簡稱，昔日稱為代表師，民國二十五年之後，才改今名，現在通稱為經理。六、壇主—又稱堂主，係佛堂之負責人。七、講師—在佛堂擔任宣道之人員。依規定，擔任講師以上職務者，須立清口願。八、辦事員—在佛堂協辦道務之人員。九、三才—扶鸞時用三才，即天才、地才、人才之稱。扶乩者為天才，抄字者為地才，報字者稱為人才。須品性端正，情欲淡泊，主敬存誠者，始能任之，天才通常是擇幼童充任。十、道親—即對同道之稱呼。

五、基督教與一貫道在救贖觀、與來世的比較

A. 基督教的救贖觀與來世

1. 基督教的救贖觀

- a. 犯罪墮落的人，因神聖潔的屬性與神隔離。
- b. 然而神愛世人，為犯罪墮落的人自己預備救恩，以祂兒子替死代贖，拯救罪人，「基督耶穌降世，為要拯救罪人。」「神愛世人，甚至將他的獨生子賜給他們，叫一切信他的，不致滅亡，反得永生。」
- c. 人要在神面前認罪、悔改、相信神、接受主寶血的救恩、受洗、重生。「我們若認自己的罪，神是信實的，是公義的，必要赦免我們的罪，洗淨我們一切的不義。」，「記這些事要叫你們信耶穌是基督，是神的兒子，並且叫你們信了他，就可以因他的名得生命。」，「除他以外，別無拯救；因為在天下人間，沒有賜下別的名，我們可以靠著得救。」，「當我們死在過犯中的時候，便叫我們與基督一同活過來。...你們得救是本乎恩，也因著信；這並不是出於自己，乃是神所賜的；也不是出於行為，免得有人自誇。」
- d. 相信的人就成為神的兒女，是新造的人「而且以自己的身體廢掉冤仇，就是那記在律法上的規條，為要將兩下藉著自己造成一個新人，如此便成就了和睦。...藉這十字架使兩下歸為一體，與神和好了，...因為我們兩下藉著他被一個聖靈所感，得以進到父面前。這樣，你們不再作外人和客旅，是與聖徒

同國，是神家裡的人了」，在教會裡與信徒相交，在教會外活出有見證的生活，以好行為為主見證、傳福音。

2. 基督教的來世

- a. 主耶穌基督會再來，祂會突然、親身、可見的再來。
- b. 基督要在地上建立千禧年國度。
- c. 最後的審判與永遠的懲罰。
- d. 新天新地，「看哪， 神的帳幕在人間。他要與人同住，他們要作他的子民。

神要親自與他們同在，作他們的神。神要擦去他們一切的眼淚；不再有死亡，也不再有悲哀、哭號、疼痛，因為以前的事都過去了。」

B. 一貫道的救贖觀與來世

1. 一貫道的救贖觀 – 傳三寶與三曹普渡

傳三寶

一貫道強調得救惟一的門徑，一定要得明師的指點，是為性理心法，它乃是天人合一的橋樑，是超生了死之法，藉此才能斷輪迴，返本還原，故《性理題釋》謂：「若遇明師，直指大道，地府抽名，天堂掛號」。今因三期末劫，真道普傳，上天為救渡原人，特命明師降世，傳授「關、印、訣」性理心法，指點人靈性之所在，以達內聖外王之境界，即可超脫生死，證果無極。而得道之法即是皈依三寶。佛教的三寶是「佛、法、僧」；道教為「道、經、師」；一貫道則為「玄關竅、合同印、五字口訣」。一貫道得三寶者可直達理天，認為是世界上極秘密的寶貝，甚至可成仙佛，如果沒有得三寶者，就不能脫離輪迴，也不能上理天。進入一貫道的目的，就是要得三寶，得三寶之後就能地獄除名、天堂掛名。但能要終身不忘，不許出口，上不傳父母，下不傳妻子，若隨便出口傳人，便會遭到五雷轟頂，化為血濃。若遇到厄運，只要暗轉三寶，即可逢凶化吉，轉危

為安。故「三寶」是一貫道吸引人控制人的法寶。「三寶」是甚麼？¹⁷

- a. 抱合同：即一種手式(指訣)，用左手抱住右手，兩手心都向內，兩手的手指按一個位置，互按而抱，再放在胸前。意即手抱「子」、「亥」，表示無生老母為喚回九十六億孩兒，故為「歸根認母」。
- b. 玄關竅：點開玄關，即由點傳師用手向受道者兩眉當中一點，口唸「一指中央會」，左手在求道者眼前一幌，口唸「萬法皆超然」，如此便完成了。點玄關亦稱「點道」。
- c. 五字真言：「五字真言」，又稱「無字真經」(傳口訣)，即「無太佛彌勒」。

一貫道自命為最高之真經，認為妙用無窮。除了死後可上理天，逢危險只要默唸「無太佛彌勒」，老母就會派仙佛保護。相反地，如果洩露外人，則會五雷轟頂。這真是恐怖的心靈轄制。

三曹普渡

一貫道指出如今是三期末會，故而大開普渡。而現在之所以大開普渡者，因為近年以來，世風衰微，人心不古，教化泯滅，道德墜落，競爭愈烈，惡化愈深，因而造成空前未有之浩劫。這雖然是劫數使然，實由惡氣所造，然而諸天仙佛神聖，慈悲為懷，哀懇上帝垂慈降道，以渡善良。也幸蒙上帝恩准，才降下此道，大開普渡，各處飛鸞宣化，神人相接，共闡大道。所謂三曹乃指天曹、地府、人間世，其目的不過借木筆沙盤，喚轉人心，消弭劫運，使善良同登覺路，早達彼岸。大道普渡性靈之範圍極廣；上可以渡河漢星斗，氣天諸仙；中可以渡人間芸芸眾生；下可以渡地府幽冥鬼魂，這稱之謂「三曹普渡」。

為何渡河漢星斗氣天諸仙呢？因為過去修行之客，煉氣之士，而未遇上天開恩渡回，超入理天者，此外升為氣天仙的忠臣孝子、烈女節婦，仍然不得天道，仍是難脫輪迴之苦。現逢三期末劫，天道普渡，幫助求得天道，返回理天，永脫輪迴。

為何下渡幽冥鬼魂，實在因為人生世上，孝悌為本，《孝經》云：「立身行道，揚名於後世，以顯父母，孝之終也。」吾人果欲孝道無虧，生前固應竭盡孝敬之誠，死後尤須實行超拔亡靈之功，俾得永脫輪迴之苦，而享受理天之清福

¹⁷ 王光賜。《一貫道的拯救論》。神學問題探討系列9。(臺北: 橄欖基金會, 1996。) 36-40

。凡為子孫者，若欲超拔九玄七祖，必須修道有恆，積功累德，對道有表白者，方能超拔！此可謂「一子入道，九祖光榮；一子成道，九祖超升。」

2. 一貫道的末世觀 – 三期末劫

一貫道的末世論是以三期末劫論為基礎，一貫道教義認為自開天闢地，以至天窮地盡，其間乃一個周期，謂之一元。一元共有子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥十二會(十二地支)。一會有10,800年，一元有129,600年。

每會因氣象之變遷，而有數期之劫運。現在午會告終，未會始起。自開天以來，共有六萬餘年，已有三期之分；第一期曰青陽期，應於伏羲時代，燃燈古佛掌天盤，有九劫；第二期曰紅陽期，應於文王時代，釋迦牟尼佛掌天盤，有十八劫；第三期曰白陽期，應於午未交替，即民國時期，彌勒古佛掌天盤，有八十一劫，將度回九六原人。每期道劫並降，以渡善良之人，進入道中，惡孽之輩，打在劫內。溯自寅會生人，以至於今，眾原子生生死死，貪戀紅塵假景，迷失本來性靈，既不知從何而來，復不知尋路而歸，愈沈愈迷，愈迷愈壞，世風險詐，已達極點，因而釀成空前之大劫，故曰：「三期末劫」。

三期末劫的理論列表如下：¹⁸

時期		青陽劫	紅陽劫	白陽劫(現在)
劫數		九劫	十八劫	八十一劫
道運方位		東方	南方	西方
在天		元正	享正	元正
在地		春季	夏季	秋季
五行		屬木	屬火	屬金
五色		青色	紅色	白色
太陽位置		日昇	日中	日落
無極老母派 夏天到，設 掌教佛	天盤	燃燈古佛	釋迦古佛	彌勒古佛
	教盤	伏羲	文王	下凡 濟公活佛(張天然) 月慧菩薩(孫素貞)
	道盤	太上老君	阿彌陀佛	至聖先師
應運宗教		道教應運	佛教應運	儒教應運
證明道統者		明君代天傳道	師儒代天傳道	道降庶民
三寶	真宗	玄關竅	玄關竅	玄關竅
	真經	四字真言 阿彌陀佛	六字真言 南無阿彌陀佛	五字真言 無太佛彌勒
	真憑	蓮葉合同	蓮花合同	蓮藕合同
中外會戰數/災害		九次會戰/ 洪水為災	十八次會戰/ 烈火為害	九次會戰/ 洪水為災
劫了道		受水劫了道 龍漢水劫	受火劫了道 赤明火劫	受風劫了道 延康風劫
普渡皇胎原子(被拯救數)		二億原子	二億原子	九二億原子

C. 救贖觀、與來世的比較

首先，就救贖觀而言，基督徒是因著在神面前認罪、悔改、相信神、接受主寶血的救恩、受洗、重生，並非接受「關、印、訣」三寶，對一貫道而言罪並不是人的主要問題，一貫道認為最重要是藉著「關、印、訣」三寶，進入一貫道就得救脫離輪迴，將來能升上理天。一貫道提供三期末劫的終極觀念，將重心放在一貫道能到極樂的理天，對於神的審判則無看法，只說明象天的結束。另外有關代贖，一貫道的三曹普渡，指

¹⁸ 王光賜。《一貫道的拯救論》。神學問題探討系列9。(臺北: 橄欖基金會, 1996。)31-35

出世上活的信徒還可以幫陰間死去的人代贖，「一子入道，九祖光榮；一子成道，九祖超升。」，這與基督教絕對的相違。

六、基督教與一貫道對話的可行性與福音對策

有關宗教對話，潘尼卡提出五種態度：(一)排他論：宗教內的成員宣稱自己的宗教是真實的。(二)包容論：以某種方式重新闡釋事物，傾向變成形式上(而非本質上)的普遍主義。(三)平行論：諸宗教是平行的道路，最終會在終極的層面相遇。(四)相互滲透論：諸宗教不是彼此孤立地存在，而是相互對照地存在。(五)多元論：拋棄任何絕對化，不中止與他人意見的對話，讓宗教內對話恆久保持開放。¹⁹

既然透過宗教對話，其過程中雙方並非站在零和的敵我方，因此基督教護教學的態度並非本文所要強調的，在決定何者的態度時，牽涉到對話者之間的神學開放度、尊重度、與包容度。莊嘉慶在「宗教交談的基礎」提到宗教交談有四方面的基本肯定需要注意：分別是在反省歷史的基礎上要肯定「宗教會遇」的事實，在建構理論的基礎上要肯定「知己知彼」的體認，在推廣實踐的基礎上要肯定「知行合一」的力行，在探討神學的基礎上要肯定「普世福因」的立場，持這四種基本肯定，基本上承認其他宗教存在的價值與意義。當進行宗教對話時就開啟新一輪宗教會遇的反省，再一次探索彼此的心靈世界，並具體實踐真理的共識，探究普世福音的本質。這會帶來「正統」與「異端」的心靈掙扎與思想疑慮。²⁰

其次宗教與文化也有深度的關聯，關於文化的形成與發展，Luzbetak 認為有這三個過程，首先是主要的創造的過程，可能來自內部自發或外界擴散被影響；其次是整合的過程，透過「感覺需要(felt-needs)」的篩選，完成淘汰與存留；最後是發展與穩定化的過程，使文化

¹⁹ 潘尼卡著，王志成、思竹譯，《宗教內對話》（北京：宗教文化出版社，. 2001 年）

²⁰ 莊嘉慶，《宗教交談的基礎，宗教與和平叢書 2》（臺北：雅歌出版社，1997）127。

演變的最後成果呈現出來。²¹ 既然文化有主觀感覺需要的篩選，它就存有偏見來看世界，這會造成文化傳遞與溝通的困難，若要降低傳遞與接收的誤差，首先傳遞者要以接收者所能理解的形式來溝通，其次在翻譯或轉化的過程中要將扭曲的程度降低，最後信息或內容也要處境化或本土化。²² 這文化溝通困難的現象也反應在宗教對話上。

這樣基督教與一貫道宗教對話時，應該保持何種態度呢？首先從聖經的立場，彼得前書三章15節指出「只要心裡尊主基督為聖。有人問你們心中盼望的緣由，就要常作準備，以溫柔、敬畏的心回答各人。」，它應該是符合彼得前書三章15-16節所提供的四方面的原則：²²

1. 「闡明盼望」的準備；2. 「溫柔、敬畏」的態度；3. 「無虧良心」的生活榜樣；4. 「尊主為聖」的預設前提(Presupposition)。作為基督徒，必須尊主為聖。這種「尊主」不僅應用在讀經、禱告、建立一個與主基督親密關係的靈修上，這「尊主」也必須應用到日常生

活的每一個層面上，其中包括宗教對話。基督教與一貫道兩者彼此實在存有差異，使兩者在宗教對話時有一定的難度，雖然潘尼卡提出多元論：拋棄任何絕對化，不中止與他人意見的對話，讓宗教內對話恆久保持開放。但如果不能尊主為大，這樣對話後，兩者都可能漸失立場，因此排他論在此並非不對的做法，只是雙方如何互相包容、尊重。對於基督徒從事與一貫道信徒宗教對話時，知己知彼，了解自己的聖經，才有辦法回應一貫道的解釋。

就基督教與一貫道宗教對話，筆者特別請教在舊金山灣區牧會的黎煥森長老，²³ 他是在一貫道家庭長大的孩子，母親是一貫道裡高層的點傳師，他的經歷如何從相信一貫道到轉變為基督徒，並日後成為教會長的例子是基督教要與一貫道宗教對話的一個成功例子，這個例子是當事人本身對兩個宗教的反思，是自我的宗教對話，也是自我內在心靈的尋索。

黎長老指出一貫道在三、四十年前能吸引人之處，首先，是信徒們有許多主觀屬靈的經

²¹ Louis J. Luzbetak, *The church and cultures: new perspectives in missiological anthropology* Maryknoll, NY: Orbis Books, 1988, 292-373。

²² 莊祖鯤，〈契合與轉化－基督教與中國文化更新之路〉（加拿大：恩福協會，1997年），96。

驗，他們親眼看到靈界附體的現象，並且能與附體者對話，說出許多超自然並令人驚訝的事，(筆者註：一貫道的扶乩方式有「開沙」及「借竅」兩種，前者如前述；後者則直接由仙佛借三才的身體和信徒對話。降乩的神祇多為濟公、觀世音菩薩、無極老母、呂純陽祖師、關聖帝君等，另有彌勒佛、金公祖師、元始天尊、孔子、釋迦牟尼佛、耶穌、穆罕默德不等。)

其次，一貫道勸人為善、孝敬父母等道德的規勸，影響社會帶來好的觀感。接著，在修行方面，借著修橋補路，社會救災等善行積功德來補救修行的欠缺。此外，一貫道沒有如基督教的對罪強烈的看法，不會給信徒帶來罪感的壓力，修行隨和。最後，「得三寶」的拯救論，使信徒相信在「得三寶」之後就能地獄除名、天堂掛名，因此能吸引人。

因此，從宗教對話的角度而言，黎長老之所以能轉變為基督徒有兩個原因：首先，是長老因朋友之故，去了有靈恩背景的真耶穌教會，在那裏有一位傳道人給他一本有關白蓮教的書，從書裡所提出的教義與一貫道是相一致的，雖然一貫道經常否認與白蓮教的關係，但黎長老認為這正是他們心虛之處，更重要是這書作者洩漏了三寶的天機，他也沒有受到咒詛，因此除去他懼怕洩漏天機的咒詛。其次，因著真耶穌教會的講方言，他看到其他宗教也有屬靈的經歷，這給他很深的震撼，啟發他的思想。並且他觀察到一貫道信徒是有主觀的經歷，但缺少客觀的事實，結果一貫道的訓文因著不同的神來附體，老母娘與濟公的訓文常常不一致，使他心中有許多困惑。之後因為他讀了一篇韓偉醫生的文章「什麼樣的宗教我不要」，²⁴指出「七樣宗教他不要」，敬拜的對象不正確的宗教我不要、非啟示性的的宗教我不要、與事實不符的宗教我不要、只憑感覺和經驗的宗教我不要、自私自利的宗教我不要、會變質的宗教我不要、消極出世的宗教我不要。長老藉著韓偉醫生的文章，以三點回應一貫道的錯誤，首先，一貫道敬拜的對象不正確，他不是敬拜創造的主，在一貫道裡面神、仙、佛滿滿皆是，又是濟公、又是關公、又是老母娘，甚至齊天大聖等小說角色，附體的神變來變去。其次，一貫道並非啟示性的的宗教，一貫道的神，他們都是從人的角度

²³ 黎煥森長老，2017年3月23日於聖荷西基督徒會堂，「一貫道」的個人訪談錄音。

²⁴ 韓偉，《韓偉院長逝世一週年紀念集全冊》(臺灣：校園福音團契，1985年)，36-38

出來的神，他們的思維、邏輯、行為都是人的表現，這些「扶鸞借竅」所寫出來的訓文，自相矛盾，是人想出來的宗教。最後，一貫道只有主觀的經歷而沒有客觀的事實，只憑感覺和經驗的宗教我不要，基督教有主觀的經歷如平安、喜樂，但也有客觀的經典，與考古的事實。

一貫道求到儀式內容義蘊極其轉變的現象，²⁵ 提到入教的求道儀式，分為獻供禮節、請壇禮節、引保師當愿禮節及點道禮節。一貫道求道儀式中有立愿文：「如有虛心假意，退縮不前，欺師滅祖，藐視前人，不遵佛規，洩漏天機，匿道不現，不量力而為者，願受天人共鑑。」「天人共鑑」原為「天譴雷誅或天打五雷轟身」，張天然《一貫道的疑問解答》說明：「天譴雷誅，俗言就是五雷轟身。...如含羞逞憤，耳燒面熱非天雷發動乎？行為譴責就會讓人不得自在，有如五雷轟身。一貫道盛行『扶鸞』，使他們能信服其為天意，因此經常利用靈界的力量，向信徒傳播一些信息，但靈界附體的主觀屬靈的經驗，也會使天才感到恐懼，因為被靈附多了，人會變得脾氣暴躁，並且被附之人愈來愈不能控制附靈的來與不來。長老舉一實例說明靈界的力量介入，曾經有一次一貫道有新人入教的聚會，其中一青年在入教的前一晚有靈纏上身，後來點傳師找了三才，來趕除邪靈，當時附在天才的靈是地藏王的靈，發現原來是此青年被告知，他的前世所與三個魂的孽緣未了，如今在此青年還沒入教之前，特來追討此孽緣。因此附身的地藏王的靈就勸說，「冤家宜解不宜結」，就請這青年事後做法會來了此孽緣等，這類附體之事是長老親眼見到，他的理解乃是靈界的力量彼此串通，不同的不正，欲前不前，非地雷發動乎？...豈必待有形有象之雷霆，方顯報應哉？」因此天良的靈扮演雙方，使被附體之人生畏。咒詛與靈界的主觀經歷，會使人懼怕，而不敢做背叛一貫道的事。

²⁵ 李紀勳，《宇宙觀、儀式與宗教變遷-兼論一貫道與毅南興「道務整合」》，臺灣：真理大學宗教學系碩士班碩士論文，2006，88-100

綜合上述宗教對話的原則，基督教與一貫道的宗教對話，基督徒需要：

1. 掌握、並持守基督教的基本教義，作為知己的根基。
2. 在神論方面，以三一神與無生老母做比較，基督徒以介紹信仰的態度，將三一神的奧義、神的創造、屬性介紹。並從「至高」、「慈愛(悲)」的共通點尋求對話。
3. 了解一貫道的經典的由來與啟示性的，將聖經，與「扶鸞借竅」所寫出來的訓文兩者之間的差異。
4. 尊重一貫道的屬靈經歷，並了解一貫道信徒懼怕靈界的力量。
5. 肯定一貫道從事社會公益的工作，包括救災、扶貧。也介紹基督教是信徒彼此相愛，並且關心社區，可以邀請一貫道信徒進入團契，真誠以愛關心，並分享基督徒的得救見證及確據。
6. 分享基督信仰所帶來的平安、喜樂、從罪中得釋放、信徒之間愛心的來往。
7. 分享基督徒將來的盼望與終極的追求，包括永生、與創造的神永遠同在、不朽強壯榮美的復活身體等。

七、結論

基督教與臺灣一貫道的對話，是牽涉到對話者之間的神學開放度、尊重度、與包容度。了解雙方的經典、教義、禮儀、與終極的追求。承認一貫道存在的價值與意義，而不是以邪教視之。了解一貫道與靈界的主觀經歷，並尊重一貫道信徒對此的看重與懼怕。肯定一貫道對社會公益的貢獻。最重要就是探索彼此的心靈世界，並具體實踐真理的共識，探究普世福音的本質。

參考書目

- 中華民國一貫道總會編，《一貫道簡介》(台南：龍巨書局)，1988。
- 。王兆祥，《白蓮教探奧》。西安：陝西人民教育出版社，1993年。
- 王光賜，《一貫道的拯救論》。神學問題探討系列 9。臺北：橄欖基金會，1996。
- 。古德恩，《系統神學》。美國：更新傳道會，20110。
- 呂沛淵，《基要神學(一)中國學人培訓材料 神學系列》。美國加州：海外校園，2000。
- 。宋光宇，《天道鈞沉－一貫道調查報告》。臺北：元祐出版社，1983。
- 星雲法師《佛教與一貫道(佛光佛教叢書第八冊 教用)電子書》臺灣：佛光山宗務委員會莊祖鯤，《契合與轉化－基督教與中國文化更新之路》。加拿大：恩福協會，1997。
- 。莊嘉慶，《宗教交談的基礎，宗教與和平叢書 2》。臺北：雅歌出版社，1997。
- 潘尼卡著，王志成、思竹譯，《宗教內對話》北京：宗教文化出版社，. 2001。
- 。謝克武，《世界宗教》。香港：神召會慈恩書室，1977。
- 韓偉，《韓偉院長逝世一週年紀念集全冊》。臺灣：校園福音團契，1985。
- Louis J. Luzbetak, *The church and cultures: new perspectives in missiological anthropology*, Maryknoll, NY: Orbis Books, 1988.
- 丁仁傑，《在啟示中看見經典：以一貫道的經典運用為例與原教旨主義概念相對話》台灣社會學第14期。台灣：中央研究院民族學研究所，2007。
- 江正崇張火慶《一貫道的「剽竊」本質一以「彌陀淨土」及「正法眼藏」為例》。台灣：正覺學報第五期，2011。
- 李紀勳，《宇宙觀、儀式與宗教變遷-兼論一貫道與毅南興「道務整合」》，臺灣：真理大學宗教學系碩士班碩士論文，2006。
- 黎煥森長老，2017年3月23日於聖荷西基督徒會堂，「一貫道」的個人訪談錄音，2017。
- 鄭志明《民國百年民間宗教與新興宗教研究回顧》，成大宗教與文化學報，第十八期，2012。

《環球華人宣教學期刊》第 50 期 2017 年 10 月號

(本文承蒙作者慨允轉載，不勝銘感。)