主题文章

从福音视角看“横渠四句”--

“为天地立心、为生民立命。。。”的当代涵义与挑战

陈金狮牧师/博士

“横渠四句” -- “为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平。”

多年前，当笔者最初读到张载的这四句名言，内心即被其豪情壮志所震撼；但仅此感触，过后仍忙透透于其它分内职务。

约十年前，每勾忆此“四句”，越发感佩其视角之高、涵义之深、胸襟之扩、格局之大，不容忽视。虽未进深探究其文本涵义，笔者乃常揣想，该当如何从福音信仰视角，切入理解与回应。但接着的整整十年乃专注于福音神学和特定宗教的研究与论述，无暇他顾，直到完成任务。

接着笔者师母罹患恼癌于 2022 年息劳归主，笔者“必写”的书也已出版，乃觉得针对“横渠四句”较为深入探讨，并作出福音性回应的必要，於是定意于一两个月期间撰写了这篇文稿。

写着想着，越发深觉面对当前中美抗衡、灾难频仍、任性纵欲、战火炽烈、经政紊乱、伦常崩坏、群魔窜舞、危机四伏的紧绷乱世，当是激发专家学者、仁人志士，胸怀宏观格局，指点迷津，奋起担当时代使命与挑战时刻。同时感佩张载触及天地/古今/生灵/世局“四句”的格局，适于引用切入点评，故不自量力，撰此本文聊疏浅见；谨此为序。

张载简介

北宋大儒张载（1020-1077）- 字子厚，祖籍今河南开封，生于长安，后徙居于陕西眉县横渠镇，故世称“横渠先生”。他先后曾于宋仁宗、宋神宗朝廷作官，后因官场朋党浑浊，乃弃官回关中设馆读书讲学著述，创立了宋代理学之“关学”支脉。

张载之著作甚丰，《张子全书》乃列出数十卷，50 多万余言的论述；有的自作，有的由他者编撰（参-《维基》/《快懂百科》-《张载文集》）。南宋的朱熹与吕祖谦选辑北宋周敦颐、程颢、程颐、张载四儒的语录编入《近思录》；明清两代朝廷视之为哲学代表作之一，列之为科举考试必读论述。

周敦颐是程颢、程颐（昆仲）导师；张载是二程表叔。他们四人加上邵雍被称为“北宋五子”，为宋明新儒家理学的创导人。南宋时期最著名的理学家为朱熹。陆九渊与明朝王阳明的论述严格说来可标签为“心学”，但由于理学心学在宋明时期乃属交汇主流，故一般学者把“程朱陆王”看为新儒家理学代表。

张载的本体与心性论涵盖天道、气、太虚、太极、阴阳、理、心、性、情等不同层面之见解。他认为宇宙的本体是气，也即太虚，其原状为太极。太极乃含阴阳两仪而从中生出天地人与万物。其主张宇宙本体为“气”之论点与其他理学家有些不同。

然而自古迄今，人类不同文明针对宇宙之本源本体之不同阐述，无论是“天”、是“理”、是“心”、是“气”、是“道”，是古希腊哲学的“Logos-洛格斯”、“Nous-理思”，或兴都教的“梵天-Brahma”、佛家的“如来-Suchness”等讲法，其终就可说乃属“你说他说”的人文揣摩，谁说的準？然而这也显示了人类欲穷天理求终极的本性诉求。犹太-基督信仰的启示至为明确：“起初，耶和华上帝”。

按张载，天（为乾为父），地（为坤为母）、人（为共生同胞），三者都是由“气”聚合而成的物；故天地之性就是人之性，万物就像一个大家庭，所谓“民吾同胞，

物吾与也”。张载以“心”为性情之统帅。他崇尊儒家的伦理道德体系，且强调当加以实践，是个实干者。

“横渠四句”震撼

历史上，著名的“横渠四句”有不同版本表述，通行的是经朱熹撰编，《宋元学案》卷十七《横渠学案 -上》黄百家所引述的“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”（参《光明网》-《光明日报》，刘学智-2019/6/1）。但按《张子语录》第 111 条，这四句乃为“为天地立志，为生民立道，为去圣继绝学，为万世开太平”。

上述两者字面上有三字差别，然而一般学者认为涵义上没什不同：心即志、命即道、去即往。其实另有“为生民立极”版本。无论如何，千年来学术界可说都偏爱被冯友兰称之为“横渠四句”的《宋元学案》版本为文本/经典引述。在宋明理学茂盛的论丛中，这“四句”（也称“四为”）乃广获世代文化人与许多政治人的传颂，历久不衰。

按《旗帜》，这四句“凝聚了张载的学术追求和社会使命感，展现了大境界、大襟怀、大抱负、大担当，是中国传统士大夫的精神信仰和价值坐标，对当代人也有十分重要的启迪意义。”（微信《旗帜》2021/1 期：中国社会科学院古代史研究所）

“四句” 所显示的宏伟气象与使命担当，可谓表彰了儒家文明的终极豪情愿景。至今其使命召唤仍然是铿锵磅礴，在中华历史长廊环响。教育导师董仲欒曾发表于北京卫视的一场演讲：主题：“教育的意义-什么来拯救中国教育”；结论时引述了“横渠四句”，虽全无剖析性阐述，却也震撼了全场。主持人跳起来大叫“好、好”；人人点赞，展示其强大感召力。《腾讯视频，2017》

“横渠四句”点评

《华夏文化网》把这四句直观说为：“为社会重建精神价值，为民众确立生命意义，为前圣继承已绝之学统，为万世开拓太平之基业。” 专家学者针对这四句各抒己见，林林种种；笔者坦言未曾进深探究原作者涵义，以下乃浏览不同网页“随机”引述的点滴资讯以供交流。其大块精辟论述有待文化界先进赐教。

按刘学智教授，张载之“天地之心”是指天地“意之所向”,即天地生物之心,亦即人心、仁心、天德良知;“为天地立心”,即儒者应该肩负起为社会确立以善为核心的道德文化价值的历史使命。往哲先贤所努力倡扬的“仁民爱物”“天下为公”“明德至善”“民胞物与”等,都是“为天地立心”。（《西北大学学报》2019/5/15 第三期）网上所见，一般学者都援取以儒家道统文化为进路之注释。

第二句“为生民立命”。按李立夫教授，“立命就是让人过得好一点，别死于非命。说得通俗点，就是人民对美好生活的向往，就是我们的奋斗目标”（中南大学“立夫讲国学” 儒学篇系列课程-21/5/10）。

针对第二句，笔者乐于摘取《凤凰网-2016/10/11》的一段话为补充： “儒者立志，须令天下无一物不得其所，方为圆成，不能仅仅满足于自己或少数君子安身立命。孔子曰：“老者安之，朋友信之，少者怀之。”有如此气象乃是“为生民立命”。

第三句“为往圣继绝学”。“往圣”当指周公、孔孟等所代表的先儒；“绝学”当指往圣所弘扬之道理。李立夫说：“这句话是有背景的，从韩愈、李翱那个时候就提出，孔子、孟子以后的 1000 多年，儒家已经不纯粹了，受佛老的影响很深，要重振儒家。”（同-前引文）

上述评议似乎反映一般学者的共识。秦汉以后，儒家的精髓似乎流失了！笔者曾多次在“油管-YouTube”听到傅佩荣教授这样的判叹，主要原因是除了佛老，儒家精华更是被囚于君权等纲常枷锁。

有关“绝学”，李煌明教授的见解或也受用；他说-“求为贤人而不求为圣人，此秦汉以来学者之大弊。 “宋代理学家普遍认为，尧、舜、禹、汤、文、武、周公、孔、

孟所传圣人之道，自孟子之后便学绝道丧了，他们的使命就是努力续接和开拓这个道统。。。张载反复强调“学必如圣人而后已”，为学者要以圣人为目标，如此气象乃是“为往圣继绝学”。（原载《徐州工程学院学报》2022 年版-01 期）

第四句“为万世开太平”的愿景，或可以《西铭》的“民吾同胞，物吾与也”为註本吧。其涵义是把人类都当同胞，把万物当朋友般的善待，若果如此，则“为万国开太平”可期！但整个人类历史显明，自古至今，这不过是个梦想。其实人与人、人与物的关系是越变越坏！

为此李立夫说：当注意这里用的是“开太平”，古人解释这个“开”是希望的意思，立志继承圣人的理想和事业，希望天下永久太平。。。如果是“致太平”，那意思就不同，做到万世太平，谁也没这个本事。（同-前引文）然而张载的这慈怀宏愿仍然克钦可佩。

《百度百科》论“横渠四句”谓：“‘为天地立心’指天地本无心，但人有心，人的心也就是使生之为人能够秉具博爱济众的仁者之心，和廓然大公的圣人之心。。。‘为生民立命’，实即为‘民吾同胞’来‘立命’，其立命在于教，‘修道之谓教’，此之谓也；‘为往圣继绝学’，故‘往圣’者，孔子、孟子所代表的先儒也；‘为万世开太平’，所表达的是先儒也是宋儒的永恒政治理想。”

一直以来，有不少学者对张载的思想体系进行研究。按刘星教授，进入本世纪的二十年来，相较于上个世纪，有更多关于张载研究的论文发表，对张载的研究取得了颇丰的成果。志趣者可参阅其所梳理的鸿文“近二十年张载研究综述”。有学者认为这四句是张载对当代北宋神宗皇帝所说的话。（参-中国高校人文社会科学信息网/刘星（湖南大学）第 49 期，10-13 页（https:www.sinoss.net-2022/5/24）

<u>福音角度回应</u>

（一）为天地立心

“为天地立心”：当指确定上帝创造宇宙万物“爱的心意”—这即“天心”，是天父上帝对祂所创造的万物、尤其是人类的“圣爱”。圣经一再宣告“上帝就是爱”（约翰壹四 8、16）。

上帝的慈爱遍布天地，且永远长存。诗篇壹百卅六 1-3，“你们要称谢耶和华，因他本为善。他的慈爱永远长存。2.你们要称谢万神之神，因他的慈爱永远长存。3.你们要称谢万主之主，因他的慈爱永远长存。”全篇共有 26 节，而“祂的慈爱永远长存”也重复了 26 次！

上帝对祂子民的爱更是不离不弃：“妇人焉能忘记她吃奶的婴孩，不怜恤她所生的儿子。即或有忘记的，我却不忘记你。”（赛四十九 15）祂说：“我以永远的爱爱你。”（耶卅一 3）

约翰福音 3 章 16 節，“上帝爱世人，甚至将祂的独生子，赐给他们，叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生。”“惟有基督 在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了 。（罗五 8）。上帝的儿女深信，无论是死是生，顺逆境况；或天上地下的甚么权势，都不能令人与神的爱隔离。（罗马书八 38-39）

按理学家程颢（号-明道）：“天地无心，以生物为心。”又说：“天地无心而成化。”意思说，天地无心，生生之德只是个自然现象，为此圣人当以仁爱之心加诸于天地，以此“为天地立心”。笔者认为，儒者宽怀仁爱之心固然可嘉，唯人本之义缺乏稳健根基与丰厚涵养。

按基督信仰，“天地有心”，即上帝心。祂是创造且掌管宇宙万物的主，因此是宇宙的“轴心”；祂也是爱，不单具有“好生”（生生不息）之德，更对人类展现了亲子般的爱，尤其是十字架舍己牺牲的“圣爱”。因此从福音的角度说，“为天地立心”即确定上帝对宇宙尤其是人类圣爱的心意。这是这世代全人类当重新确立的世界观。

然而上帝的儿女也当有份于“为天地立心”的天职，就是把上帝爱的心意，尤其是祂借着基督钉十字架拯救罪人的圣爱，在生命与生活的方方面面，加以体现出来；把爱从天心贯彻于人心。

约翰壹书書 3 章 16-18 節，“16.主为我们舍命，我们从此就知道何为爱。 我们也当为弟兄舍命。17.凡有世上财物的，看见弟兄穷乏，却塞住 怜恤的心，爱神的心怎能存在他里面呢？18.小子们哪，我们相爱， 不要只在言语和舌头上。总要在行为和诚实上。”

“为天地立心” 的当代挑战，乃是激发并装备基督门徒，借着基督福音大使命，以言以行，在人群中展示天父上帝可听可见可摸的圣爱。

（二）“<u>为生民立命</u>”

“为生民立命”：当指给万物之灵的人，确定人生当体现之终极性目标、价值与意义；令人不再徘徊于人生，乃是扎根于永恒。

有学者认为“为生民立命”，即让人们生活过得好些。有者主张乃为人们建立以儒家为取向仁爱美善的人生价值。都说得好。然而笔者从福音信仰角度，主张“为生民立命” 的核心要素，应当是确定万物之灵的人当体现之终极性目标、价值与意义。笔者主张以“重生成长、荣神益人”为给人类“安身立命”的生命之道。

<u>人生目标、价值与意义的两个层面</u>

1) 社会性层面 (social dimension)：指一个人给自己的社会定位，如大专进何科系、毕业后从事何行业？祈盼作个怎样的专业人/社会人？这层面的目标与价值观许多人有；小学年代就要写作文：“我的志向”。

2) 终极性层面 (ultimate dimension): 万物之灵的人的“生命本体”，应当也是有其须体现或说成全，属于天赋、实存与终极性的目标、价值与意义；无论其社会定位是

个总统/老师/商人/书记/司机/医师或工程师等职位。这层面涉及人生更深入的精神与灵性诉求。

要获得安身立命，体现生命本身终极性的目标与价值远比其社会性层面者更为重要，可惜一般人都忽略了！基督福音的核心信息，恰恰就回应了相关问题：人之所以为人、并且是被称为万物之灵的人，到底生来、 或说造来作什么？活着又是为什么？

其实这些问题的答案，都跟上帝"按祂自己的形象"创造了人类（创一 26-28），并赐之以祂灵气（创二 7），在人类身上所设定的永恒、荣耀计划，也就是作人终极性的目标、价值与意义有直接关联。

根据圣经的启迪，记载在路加福音 3 章 38 節，"以挪士是塞特的儿子，塞特是亚当的儿子，亚当是神的儿子。"亚当是被造的第一个人、是全人类的代表，圣经说他被造的本位是"上帝的儿子"。可见原来上帝创造人类，乃是要人类成为祂圣洁、尊荣、属灵、永生的儿女，与祂神圣的生命与性情有份（彼前一 3-4），彰显祂的形象荣美（弗一 6、12、14），成为上帝家/上帝国的一分子（弗二 19-20）。

创世纪第 3 章 2 2 節节显示，如果亚当夏娃按照上帝的心意，不是偷吃禁果而是摘取生命树的果子来吃，他们将会成为不朽，并且要永远与上帝同在同工同荣，掌管宇宙万物；不单是亚当夏娃，也包括他们的子孙后代。启示录第 21-22 章的新天新地画面，尤其是第 22 章 5 节，启示蒙恩人将与神同作王直到永永远远，彰显天父给人类的终极愿景。

可惜人类不体会天心天意，反而自以为义，违背上帝，因而堕落成为不敬不肖浪子，走向黑暗与灭亡（参-创世记第三章）。堕落的后果正如以弗所书二章 5 節所说-"死在罪恶过犯之中"。身体或许还活着，但灵性上可说是"死了"-与 神隔离。来到这末世，在上帝面前，人类可说是越离越远，越变越坏，死路一条！

按照基督福音，世人必需要"重生"，生命才得以翻转，体现终极神圣愿景。约翰福音第 3 章 3-5 节， 耶稣回答说-"3.我实实在在地告诉你：人若不重生，就不能见神

的国。”。。。5 耶稣说：“我实实在在地告诉你：人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。”

怎样才能从“水和圣灵”获得重生？简要回应：“水”乃指标誌向上帝认罪悔改，并接受主耶稣为救主/生命主的洗礼；水也表示洁净、赦罪。“圣灵”乃上帝本体的灵，赐下并内住在悔改归信者心里。凡真诚悔改信耶稣者，他的罪得赦免了，同时也领受了上帝所赐的圣灵。这就是他的“重生”，在基督耶稣里的“新人”。（参-结卅 24-28；徒 二 37-38；约一 12-13；林后五 17 等经文）

未得重生者与神的国、神的家、甚至于神本身都无缘无份，活在世上最多只能做个尘土人/经济人/社会人/政治人/文化人/道德人/宗教人/专业人或科技人，却仍未成为上帝所命定、按祂旨意所要的基督人/属灵人/永生人/荣耀人，即成为上帝圣洁、尊贵、荣耀、永生的儿女。这样的人无论看来是怎样的成功、伟大，仍未体现作人终极性的目标、价值与意义，也尚未找到生命的终极性归属与归宿。

按照天父在人身上所定的永恒、荣耀计划，获得重生只能算是个入门，接着有需像个新生的婴孩日渐成长，即让重生的生命不住的更新、成熟、长大。灵命成长的指标乃是越来越深地认识基督，越来越多地学向祂；紮根于基督的信、望、爱与忠，彰显祂的真、善、美与圣。猶如以弗所书 4 章 13 節所说，“得以長大成人，滿有基督長成的身量。”

一个“重生成长”的生命，必然也会在生活与工作上“荣神益人”。“荣神”层面－保罗说，“因为你们是重价买来的。所以，要在你们的身子上荣耀神。”（林前六 20）；“所以你们或吃或喝，无论做什么，都要为荣耀神而行。”（ 林前十 31）

“益人”层面－保罗又说，“无论何人，不要求自己的益处，乃要求别人的益处。。。”（ 林前 十 24）；“就好像我凡事都叫众人喜欢，不求自己的益处，只求众人的益处，叫他们得救。”（林前十 33）

感谢上帝，基督的福音即天父所定、在宇宙间祂“心之所在”，人类“命之所归”，使人们得以在天地间真正“安身”的“天命”，是远远超过古今中外任何统治者/宗教家/智者/哲士所能理解的终极智慧。

“为生民立命”的当代挑战，乃是借着基督福音使人们都得以“重生成长、荣神益人”，恢复与天父上帝之间的亲子与灵命联系。这即基督“生命之道”的核心内涵，以及人生终极性目标、价值与意义的所在。同时须提醒：这也是基督教会宣教事工与社会见证当体现的核心任务。

（三）“为往圣继绝学”

“为往圣继绝学”：当指借着基督福音，以启迪往圣所揣摩，却未真正看清掌握，那关乎天、上帝、天命、道、理、气、宇宙根源与万物造化，以及那一以贯之、恩泽众生、完善并拯救万民之济世“大学”。

探索周公、孔孟、老庄等古圣之思维脉络，可见其不单关注人文，也不乏针对形而上存有与意识的揣摩，丰富了华夏哲学传承。可惜在搜索终极真理的方方面面，却因尚未领受基督福音所展现的特殊恩典与启示，以致从永恒与终极性角度说，结果是止于“绝学”地步。

试以对“天”或“上帝”的认知为例。多数学人认可往圣一般上都认知“天”、“帝”、“上帝”等的称谓与作为，不单相信宇宙创造主的存在，也对之怀有十分敬畏、感恩情怀。可惜古人同时也祭拜星宿山川等精灵，甚至把人死后的“归/鬼”混为一谈成“鬼神”。加上祖宗崇拜，导致除上帝以外，社会风气乃充斥各种仙佛神祇精灵偶像。

及至宋明理学期间，因受佛道的相当影响，古圣所崇尊那涵盖创造、主宰、治理等功能，看来具备位格属性的“天”或“帝”，乃逐渐演化为“性理”、“义理”、“心理”，“物理”，甚至是“空无”的“天”。例如张载所阐述的乃是“气理”的天。继之唯物主义、自然主义把“义理的天”、“自然的神”也丢了，沦为无神主义！

其后果是对那自有永有、创造与维系宇宙、护理与恩泽万物、启发与主导历史、拯救与审判万民、超越也内住一切的“天/上帝”越离越远，成了“绝响”；对于三位一体的上帝-圣父、圣子、圣灵的自我启示，与祂所预定，按其永恒、荣耀计划，借着福音与世人建立亲子关系，欲产生个新宇宙大家庭与国度的愿景，更是显为从未听闻的“绝学”。

另者，按《道德经》，“道”原是“有物混成，先天地生。寂兮寥兮，独立不改，周行而不殆，可以为天下母。吾不知其名，字之日道。。。”（-25）；又说“道生一，一生二，二生三，三生万物”（-42），《庄子.天下》甚至称“道“为“造物者”（“上与造物者游”）。《道德经》第 40 章的“天下万物生于有，有生于无”与“creatio ex-nihilo”（上帝从无中创造一切）的创造观是相符的。

老庄的“道”，显然认知其自有永有、超越时空、创化且主宰万有的神性本质。虽说是“道可道，非常道；名可名，非常名”（《道德经》-1），然而从基督信仰角度看，其实乃讲得“头头是道”。《道德经-25》的“道法自然”绝非指“道”屈从或受制于自然界，因已有明文显示自然界乃是“道”所造出来的。因此“道法自然”当指“道”一般上乃“顺应”它本体所制定的“自然律”运作；原则上这乃正确。

可惜在华夏，有关“道”本体性的认知，其制高点似乎就止于此。过后一般学人所论述者，乃趋向把“道”义理化甚至物理化，同时偏重于生活哲学甚至方术层面的作风学说。可见相关本体与终极性课题的揣摩，缺了基督福音的光照启迪，恐将沦为找不到出路的“绝学”。

基督福音所启示的“道-Logos”，乃是属於且附合于宇宙“神性本体-上帝”（the Divine Godhead）、拥有其全备的神性本质、参与神性创造且维系万有之神工，又曾人格化“道成肉身”，从天上进入到人世间，且内住在人心里的“大道”。

“大道”在宇宙间的运行，既蕴含且顺应于自然，同时也是自主自立，超越于自然。“大道”与天父一样，乃是“超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内。”可惜西方启蒙时代的“理神”（Deism），宋明与日后的理学，乃偏向且逐渐消失于蕴涵层面。有关宇宙间“大道”的运行，绝对有须了悟下列关键性启示：

约翰福音 1 章 1-4 節，“1.太初有道，道与神同在，道就是神。2.这道太初与神同在。3.万物是借着他造的。凡被造的，没有一样不是借着他造的。4.生命在他里头。这生命就是人的光。”14，“道成了肉身（基督耶稣），住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。”这当是“往圣”所向往的“绝学”！

“为往圣继绝学”的当代挑战，乃是在学风混杂、德风日下的当下，恢复往圣敬虔道统，更引入三位一体神性本体的自我、特殊启示。

（四）“为万世开太平”

“为万世开太平”：指确定按照基督福音，向往“天人合一”，并祈盼基督耶稣，在时机成熟时，荣耀地从天降临，彰显祂的国度，带来荣美、太平、永恒的新天新地。从现实角度说，“为万世开太平”的壮举， 古代未曾有，当代没有；将来也永远不会实现。为此李立夫等学人提示，这里用的是“开”太平，古人解释这个“开”是希望的意思；“希望”天下永久太平。至于“致太平”，那谁也没这个本事！其实无论在东西方世界，历史上举凡企图以武力体现“太平天国”的运动，结果都给国族带来极大劫难。

然而自古迄今，总有人怀着“为万世开太平”的憧憬；至少是某种形式的理想主义吧！於是产生了儒家的《礼运大同》、《道德经》的“小国寡民”，柏拉图的《共和国》，多玛摩尔的《乌托邦》、马克思的共产主义天堂等憧憬。张载《西铭》篇的“民吾同胞，物吾与也”也可算是其中的一个版本吧。可惜一切相关憧憬，到头来皆流于梦幻。

但基督福音的一个核心内涵，即有关基督耶稣在末日要从天再临，并“为万世开太平”的愿景。新旧约圣经都记载了关乎这愿景的明确预言，包括旧约耶和华自己的预告，并新约主耶稣亲口的应许。主耶稣所传的是救赎与生命之道，也称为是“天国/上帝国福音”。

（相关经文可参阅-摩九 11-15；耶卅 18-22；结卅九 21-29；赛十一 1-9，六十四 1，六十五 17-25，六十六 18-24；撒十四全章；太四 16-17 五 3、十 6：9-10；太廿四，可十三，路廿一全章；帖前四 15-18；彼后工 1-13；启-全卷。。。等）。

其终极景象如下：启示录 21 章 1-4 節，“1.我又看见一个新天新地。因为先前的天地已经过去了。。。3.我听见有大声音从宝座出来说，看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民，神要亲自与他们同在，作他们的神。5.神要擦去他们一切的眼泪。不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了。坐宝座的说，看哪，我将一切都更新了。”

启示录 22 章 6-7 節，“天使又对我说，这些话是真实可信的。主，就是众先知被感之灵的神，差遣他的使者，将那必要快成的事指示他仆人。7.看哪，我必快来。凡遵守这书上预言的有福了。”圣天使一再慎重宣告，圣经的预言是真实可靠的，时机成熟时都必成就。

不得不与“开万世太平”相提并论的一个主题是“天人合一”。“天人合一”也是儒家世代传承的一个终极愿景。没有“天人合一”就不会有真正的“万世太平”。而“天人合一”、“天人合德”观念，远自孔孟之前的《诗》《书》 《易》时代就有了：《易经》谓，“夫大人者，与天地合其德，与日月合其明。。。”。

自古“天生地养”、“君权神授”、“天命靡常、维德是辅”等意识，到了孔孟时期乃加以推进，尤其在贯通人性与天性之“天人合德”学说。继之有汉儒董仲舒提倡“天人感应”。及至面对宋明年代理心佛道学说的影响，种种天人关系理论已汇成学界潮流。张载当然不会缺席。

按刘星在《近二十年张载研究综述》提供的资讯，有学者认为张载乃第一次使用“天人合一”这四个字，将其作为一个思想命题明确地提了出来，并建构了“天人合一”的理学体系。

按刘星的引述，另有学者主张，“张载的气本论是天人合一的基础；天地之性与气质之性是天人合一的可能与必要；穷理尽性是天人合一的内在途径；礼乐制度是天

人合一的外在约束；民胞物与是天人合一的最终归宿。”至于相关论述的内涵评估，志趣者可自行探究。

按名学者何世明牧师针对相关课题的钻研，很可惜的，因着对上帝认知先天性的不足，天人合一的论述乃随着年代的推移逐告偏差，由最早期主宰与护理的天降为道德、义理、心性的天，由至高神的天偏向泛神的天，再由有神的天沦为无神。又因人本挂帅，缺失圣灵的助力，以致“天人合一”的论调显为空泛。（参-《融贯神学与儒家思想》，第 11/18 章；北京：中国文化出版社，1999）

无论如何，“天人合一”的憧憬与愿景将会继续牢扣人心。这乃是万物之灵的人心灵最深邃、也是理想主义最崇高的诉求。当代中国史学大师钱穆（1895-1990）临终的心头担当，仍是“天人合一”哲理的持续宏扬。这也是他在夫人协助下撰写的遗愿之作。

钱穆说，“中國文化中，‘天人合一’觀，雖是我早年已屢次講到，惟到最近始澈悟此一觀念實是整個中國傳統文化思想之歸宿處。我深信中國文化對世界人類未來求生存之貢獻，主要亦即在此。”他补充说，“從來世界人類最初碰到的困難問題，便是有關天的問題。西方人喜歡把‘天’與‘人’離開分別來講。。。這一觀念的發展，在今天，科學愈發達，愈易顯出它對人類生存的不良影響。”（https://blog.udn.com;2109/10/11-David- 汶俊）

笔者在此祈盼，但愿所有儒家学者与文化志士，都得以明确知道，论道“天人合一、神人合德”之道，基督信仰含有至为真实明确的启示，因为这本来就是上帝对人类所定的终极心意。祂要所创造的人都成为祂的儿女，与祂的生命与性情有分。为此出自祂“神性本体”的“道”，曾经于 2000 年前“道成肉身”，

神成为人，住在世人中间；又赐下祂的圣灵，住在人的心理，使人获得“重生”，恢复与祂原有的“天人合一”关系。

约翰福音 17 章 20-24 節展示了在基督里不单是“天人合一”，也是“人人合一”：“20.我不但为这些人祈求，也为那些因他们的话信我的人祈求。21.使他们都合而为一。正如你父在我里面，我在你里面，使他们也在我们里面。。。22.你所赐给我的荣耀，我已赐给他们，使他们合而为一，像我们合而为一。23.我在他们里面，你在我里面，使他们完完全全的合而为一。。。”。

至终上帝要“照所安排的，在日期满足的时候，使天上地上一切所有 的，都在基督里面同归于一。”（弗一 10）基督福音里的“天人合一”、“神人合德”、“人人合一”，乃是借着上帝无限的爱、基督十字架的救赎恩情，以及圣灵的赐下与内住而成，而非人本功修。

基督所传的天国福音，也被称为是“和平/平安/太平”的福音”（徒十 36）。虽这“和平/平安/太平”的普世与终极体现，有待基督的荣耀再来，然而所有跟随基督门徒，在心里已可体验这平安：主耶稣说，“在世上，你们有苦难；但你们可以放心，我已经胜了世界”（约十六 33）。在今世即可享受心灵与神和人的契合，同时期待基督再来时的“为万世开太平”；阿门！

“为万世开太平”的当代挑战：指确定宣告且体现在基督里的“天人合一”，并传扬基督耶稣必然再来的天国福音，给苦难中的生灵有所救助，在这动荡不安的世代作“和平之子”。

但愿“横渠四句”-“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”，在这末后世代，借着基督福音得以传承体现，发扬光大。

作者：陈金狮牧师/博士曾任马来西亚圣经神学院 (简称“马圣”) 院长, 知名的神学教育家与跨文化研究学者

《环球华人宣教学期刊》第八十六期 **Vol 11, No4 (October 2026)**